سلسلة رسائل وكتب علماء نجد الأعلام (٦)

تحفة الطالب والجليس

في كشف شبه

داود بن جرجيس

تأليف الشيخ العالم العلامة

عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ

التميمي النجدي الحنبلي

١٢٢٥هـ - ١٢٩٣هـ

اعتنى بنشرها وتحقيقها وتخريج أحاديثها

الفقير إلى ربه القدير

عبد السلام بن برجس بن ناصر آل عبد الكريم

تحفة الطالب والجليس
في كشف شبه
داود بن جرجيس



سلسلة رسائل وكتب علماء نجد الأعلام (٦)

تحفة الطالب والجليس

في كشف شبه

داود بن جرجيس

تأليف الشيخ العالم العلامة
عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ
التميمي النجدي الحنبلي
١٢٢٥هـ - ١٢٩٣هـ

اعتنى بنشرها وتحقيقها وتخريج أحاديثها
الفقير إلى ربه القدير
عبد السلام بن برجس بن ناصر آل عبد الكريم

رفع

عبد الرحمن النجدي

أسكنه الله الفردوس

الطبعة الثانية

الرياض ـ ١٤١٠هـ

دار العاصمة

الرياض - المملكة العربية السعودية

هاتف ٤٩١٥١٥٤١

ص.ب: ٤٢٥٠٧ - الرمز البريدي ١١٥٥١

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمدُ للهِ ربِّ العالمينَ، وصلى اللهُ وسَلَّمَ على نَبِيِّنا محمَّدٍ، وآلِهِ وصحبِهِ أجمعين، أما بعد .

فإن اللهَ سبحانه نَصَبَ في كلِّ زمانٍ رجالاً يحمونَ شريعَتَه، وينصرون ملَّتَه، ويجاهدونَ فيه حَقَّ جهادِه، إذا انتهكت حُرُماتُه غَضِبُوا غَضَبَ الأَسَدِ، وإذا سُلِكَ سَبِيْلُه فَرِحُوا فرحَ الوالِدِ بالولد .

أسبَلَ اللهُ عليهم من العلمِ النافعِ والعملِ الصالح ما أَهَّلَهم للقيامِ بهذه المسؤوليةِ العظيمةِ، والمُهِمَّةِ الجسيمة .

فاستخدموا هذا السلاحَ الذي أسبَلَ اللهُ عليهم أذيالَه في هدايةِ الخلقِ، وإرشادِهم إلى الطَّرِيْقِ السَوِيِّ، والنَّهْجِ المَرْضِي .

كما استخدموه أيضاً في استئصالِ شُبَهِ المُنْحَرِفين، والقضاءِ على بدعِ المبتدعين .

وكان مقصودُهم بالردِّ على هؤلاءِ القيامَ بالمِيْثَاقِ الذي أخذه اللهُ تعالى على أهلِ العلمِ في قولِهِ : ﴿وَإِذِ اَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلا تَكْتُمُونَهُ﴾ الآية، والخوفَ من الوقوعِ في جريمةِ كتمِ العلمِ وإخفائه .

وكان من مقصودِهم أيضاً نُصْحُ الأُمَّةِ، والأَخْذُ بِحُجُزِها عن السقوطِ في المهالك، سواءٌ في ذلك المردودُ عليه منهم أو غيرُه،

فالمَرْدُوْدُ عليه بإيضاحِ الحقِّ له، وقيامِ الحُجَّةِ عليه، وغيرُه بتحذيرِه من اتباعِ الأهواءِ، والسُّقُوطِ في شَرَكِهَا .

قال شيخ الإسلام أبو العباس ـ رحمه الله تعالى ـ في وصفِ أهلِ السُنَّةِ والجماعة، ومرادِهم بالردِّ على المنحرفين : ـ

وأئمةُ السنَّةِ والجماعةِ، وأهلُ العلمِ والإيمانِ فيهم العدلُ والعلمُ والرحمةُ، فيعلمون الحقَّ الذي يكونون به موافقينَ للسنَّةِ، سالمين من البدعة .

ويعدِلُون على من خَرَجَ منها ولو ظلمهم، كما قال تعالى: ﴿يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمنُوا كُونُوا قَوامينَ لِلَّهِ شُهَدَآءَ بِالقِسْطِ وَلا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَأنُ قَومٍ عَلى أَلَّا تَعدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ اقْرَبُ لِلتَّقْوىٰ﴾ .

ويرحمون الخَلْقَ فيريدون لهم الخَيْرَ والهدى والعلمَ، ولا يقصدون الشرَّ لهم ابتداءً، بل إذا عاقبوهم، وبينوا خطأهم وجهلهم وظلمهم كان قصدُهم بذلك بيانَ الحقِّ، ورحمةَ الخلقِ، والأمرَ بالمعروفِ، والنَّهي عن المنكرِ، وأن تكون كلمةُ اللهِ هي العليا، وأن يكون الدينُ كلُّه لله... اهـ من الردّ على البكري .

وإن من الرِّجالِ الذين هَيَّأَهم اللهُ تعالى، ونَصَبَهم لحفظِ شريعته، والقيام عليها: أئمةَ الدَّعوةِ بنجدٍ، الذين أبلوا بلاءً حسناً في هذا المِضْمَارِ، وحموا ثغوراً للشَّرِيْعة كاد أن يقتَحِمَها المشركونَ والكُفَّارُ وأنفقوا نفيسَ العمرِ وعزيزَ المالِ في الدعوة إلى التوحيدِ ومؤازَرَةِ أهلِه الأبرار .

فلا تجد شبهةً منحرفةً أثيرت في وقتِهم إلا وهم لها بالمرصاد، ولا تشكيكاً في الحَقِّ إلا وهم لتفنيدِه وتَزْيِيْفِه على أتمِّ استعداد .

وهذه الرسالةُ التي هي السادسة من هذه السلسلة الموسومة بـ «سلسلة رسائل وكتب علماء نجد الأعلام» واحدةٌ من عشراتِ الكُتُبِ المَرْقُومَةِ ببَنَانِ أَئِمَّةِ الدَّعوةِ في الردِّ على أهلِ البِدَعِ والانْحِرَافِ العَقَدِيِّ .

وهي في نَقْضِ شُبَهٍ أَثَارَها رجلٌ جانٍ على نصوصِ الكتابِ والسُّنةِ، يدعى: «داود بن سليمان بن جرجيس» .

وقد تصدى لنقضِها مؤلفنا العالمُ العَلَّامَةُ المحقق الجليل الشيخُ عبدُ اللطيفِ بنُ عبدِ الرحمن بنِ حسن بنِ محمد بنِ عبدالوهاب ـ رحمهم الله تعالى ـ في هذه الأوراق الكريمة الثمينة، المسماة: «تحفةُ الطالبِ والجليس في كشفِ شُبَهِ داودَ بنِ جِرْجِيْس»[1] .

ولن أثقل سمعَ القارىءِ بكثرةِ الكلامِ حولَ هذه الرسالةِ ومَضْمُونِها، فأَدَعُه وإيَّاها، ليَعْرِفَ محتَواها، ويَطَّلِعَ على فَحْوَاها، والله الموفق والهادي إلى سواء السبيل .

كتبه

الفقير إلى ربه القدير

عبدالسلام بن برجس بن ناصر آل عبدالكريم

غفر الله له ولوالديه وللمسلمين

الرياض ـــ يوم عاشوراء من شهر الله المحرم سنة ١٤٠٨هـ

---

(١) أفاد الشيخ محمد بن عبدالعزيز بن مانع في مقدمته لهذا الكتاب: أنه أُلِّف سنة ١٢٩١، أي قبل وفاة مؤلفه ـ رحمه الله تعالى وغفر له ـ بعامين .

النسخ المعتمدة

طبع هذا الكتاب لأول مرة في عام ١٣٠٥هـ وتعتبر هذه الطبعة في مصاف النوادر من المخطوطات، وبتيسير من الله تعالى وقعت نسخة منها في يد الشيخ محمد بن عبدالعزيز المانع، فسعى في طبعها ونشرها، وعرضها على حاكم قطر الشيخ علي بن عبدالله آل ثاني، فسارع ــ كعادته في المبادرة إلى الخير ــ بطبعها وقفاً لله تعالى، وذلك سنة ١٣٨٢هـ .

قال ابن مانع في تقديمه للرسالة: ــ «وقد طبع هذا الرد العجيب سنة ١٣٠٥هـ ونفدت طبعته، وقَلَّ وجوده حتى نسي، أو كاد أن ينسى، وما زلتُ أبحث عنه لأقوم بإعادة طبعه... حتى يسّر الله لنا الوقوف عليه في مكتبة عين من أعيان الحجاز العالم السلفي الفاضل الشيخ محمد بن حسين نصيف، فحين الوقوف عليه، عرضته على أنظار صاحب السمو الشيخ علي بن عبدالله آل ثاني.. فبادر بإصدار أمره العالي بطبعه وقفاً لله تعالى...» اهـ بتصرف .

وقد صُوِّرت هذه الطبعة على نفقة رئاسة هيئات الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بالمملكة العربية السعودية، وذلك في عام ١٤٠٢هـ.

كما توجد نسخة ثانية ضمن كتاب «الدرر السَّنِيَّة في الأجوبة النجدية» للشيخ العلامة عبدالرحمن بن قاسم ــ رحمه الله تعالى ــ .

هذا ما وقفت عليه من طبعات الكتاب .

أما نسخ الكتاب الخطية فقد عثرت على ثلاث نسخٍ :

النسخة الأولى : في إحدى المكتبات الخاصة في نجد، وقد عثر عليها الشيخ الفاضل: الوليد بن عبدالرحمن آل فريّان ـ وفقه الله ـ وهي نسخة قديمة، حسنة الخطِّ، تقع في اثنين وأربعين ورقة، كتبت من إملاء المؤلف، بقلم: عبدالعزيز بن ناصر بن راشد بن تريكي، ولم يذكر عليها تاريخ النسخ. والإشارة إليها بحرف (أ) .

النسخة الثانية : محفوظة في «جامعة الملك سعود» برقم (٨/٣٤) وهي نسخة جيِّدة الخطِّ، تقع في ثمانٍ وعشرين ورقة، لم يذكر عليها اسم الناسخ ولا تاريخ النسخ، وقد سقط منها قرابة ربع الكتاب الأخير، يبدأ السقط من صفحة (١٠٤) سطر (١٤) بعد كلمة: (لم يفهمه كثير) من الطبعة التي بين يديك. والإشارة إلى هذه النسخة بحرف (ب) .

النسخة الثالثة : في مكتبة شيخنا الفاضل المعمَّر: عبدالعزيز ابن مرشد ـ حفظه الله ـ وهي بخط والده الشيخ صالح، كما دَلَّ على ذلك: قلمُه. وتقع في ثمانٍ وثلاثين ورقة .

* * * * *

وقد قابلتُ النسخ الخطية مع طبعة آل ثاني، وأثبت أغلب الفروق بينهُنَّ .

كما خرّجتُ أغلب الأحاديث الواردة في الكتاب .

ووضعت فهارس للموضوعات تبرز مكنون الكتاب ومخبوءه .

والله أسأل التسديد والتوفيق، والهداية لأقوم طريق .

(تنبيـــه)

طبعت هذه الرسالة باسم: «دلائل الرسوخ في الرد على المنفوخ» في طبعتي عام ١٣٨٢هـ و١٤٠٢هـ وقد سمَّاها بهذا الاسم الألوسي في كتابه «المسك الأذفر» ص ٤٦٠. وينظر في الطبعة الأولى هل هي بهذا الاسم أم لا .

ونسب الشيخُ عبدالرحمن بن عبداللطيف بن عبدالله آل الشيخ في كتابه «مشاهير علماء نجد» ص ٧٥ تسمية هذه الرسالة بهذا الاسم إلى الشيخ محمد بن عبدالعزيز بن مانع الذي كان مشرفاً على الطبعة الثانية .

والذي يترجح ـ والله أعلم ـ أن الاسم الصحيح هو ما أثبته على ظهر هذه الطبعة، وذلك لأمورٍ منها :

الأول : أنه الاسم المثبت على النسختين الخطيتين « أ » و«ب» .

الثاني : أنه الاسم المعتمد عند المترجمين للمؤلف، كما جرى عليه الشيخ العلامة عبدالرحمن بن قاسم في ملحق «الدُّرر» (١٢/٧١) والشيخ عبدالرحمن آل الشيخ في كتابه «مشاهير علماء نجد»، وعَلَّق في الحاشية قوله:ـ طبع كتاب «تحفة الطالب والجليس»

بعنوان «دلائل الرسوخ في الرد على المنفوخ» والذي سماه بهذا العنوان الشيخ محمد بن عبدالعزيز بن مانع. اهـ قلت: لعل الشيخ ابن مانع أخذ هذه التسمية من كتاب «المسك الأذفر» للألوسي المتوفى عام ١٣٤٣هـ .

ترجمة المؤلف

★ هو الشيخ العالم العلامة الإمام القدوة الفهامة: عبداللطيف بن الشيخ عبدالرحمن بن الشيخ حسن بن شيخ الإسلام الإمام محمد بن عبدالوهاب .

ويجمل أن ينشد عند قراءة هذا النسب قول الشاعر :

هو الشيخُ وابنُ الشيخِ والشيخُ جدُّه
فيا حَبَّذا شيخ تناسل من شَيْخِ

★ ولد هذا العالم الجليل في مدينة «الدرعية» عام ١٢٢٥هـ، وكانت آهلة بالعلماء الأجلاء، والطلاب النبغاء، مما أَدَّى إلى غرس حبِّ العلم في صدره، حتى شُغِفَ به، وتشوق إليه. وما إن مرَّ عليه زمن التمييز في هذه البلاد المباركة حتى انقضّ عليها العدو الغاشم، فأبادها، ونقل معه أعيان الأسرتين الكريمتين: آل سعود، وآل الشيخ، ووضَعَهُما تحت الرقابة في البلاد المصرية، وكان المترجم له أحد المنقولين .

★ ترعرع في كنف بيتٍ شامخٍ في العلم والإيمان، متَحَلٍّ بكرائم الأخلاق، شهرته ملأت الأصقاع، وخيره وبرُّه طرق الأسماع، فأبوه: الشيخ الإمام المجاهد عبدالرحمن بن حسن. ووالدته: بنتُ الشيخ العلامة عبدالله بن شيخ الإسلام محمد بن عبدالوهاب .

فكان لهذا البيت الطاهر أثرٌ فعَّالٌ في تقويم سلوكه، وتهيئته لحمل رسالة العلم والدعوة، مواصلةً لسير آبائه وأجداده في ذلك .

* أقام في مصر إقامة طويلة، بلغت واحداً وثلاثين عاماً، قضاها في العلم والمدارسة، حتى لم يدع فنًّا إلا وأدرك فيه، إدراكاً جيداً، لاسيما العلوم التي لم تنتشر في البلاد النجدية .

وكان من مشايخه النجديين: الشيخ عبدالله بن محمد بن عبدالوهاب. ووالده الشيخ عبدالرحمن بن حسن. والشيخ أحمد ابن حسن بن رشيد الحنبلي .

ومن غير النجديين: شيخ الأزهر الشيخ إبراهيم الباجوري. والشيخ أحمد الصعيدي. والشيخ العلامة محمد الجزائري .

* لما تركتِ الجيوشُ العثمانية بلادَ نجدٍ، وسَكَنَت فتنُ مشاري وعبدالله آل ثنيان، وكان الأمر للإمام فيصل بن تركي، وضعفتِ الرَّقابةُ على النجديين في بلاد مصر، خرج الشيخ عبداللطيف من مصر متوجهاً إلى بلاد نجد، وكان وصوله الميمون إلى «الرياض» عام ١٢٦٤ هـ .

* فَرِحَ الناسُ بقدومه عموماً، وطلاب العلم خصوصاً، لأنهم وجدوا فيه بغيتهم، ومقصدهم. حيث قدم حاملاً لعلومٍ قلَّ من يتقنها غيرُه في تلك النواحي .

وكان قدومه خيراً وبركة على والده الشيخ عبدالرحمن الذي طعن في السِّنِّ، حيث حمل عنه بعض أعباء التدريس والدعوة والإرشاد .

كما كان قدومه ـ أيضاً ـ خيراً وبركة على الإمام فيصل بن تركي، حيث وجد فيه العقلية المتكاملة، والمشورة الصائبة، والرأي السديد، مما حمله على الاعتماد عليهفي جميع أموره، واصطحابه في الحل والترحال .

★ بعد أن مَنَّ الله على الإمام فيصل بفتح الأحساء ـ وكانت مجمع الفساد العقدي ـ لم يجد كُفْأً لتقويم هذه البقعة وتطهيرها من مظاهر الشرك والخرافة، غيرَ الشيخ عبداللطيف، فبعثه هناك معلماً مفتياً داعياً، فناظر علماء الأحساء فيما لديهم من انحراف عن منهج السلف، فاقتنع كثير منهم، وعادوا إلى مذهب السلف، واعترفوا بخطأ منهجهم، وذلك لقوة حجة الشيخ، وبراعته في المناظرات، وفصاحة لسانه، وتحليه بالأخلاق الفاضلة، والآداب السامية .

★ وبعد وفاة الإمام فيصل بن تركي ـ رحمه الله تعالى ـ وقع بين ابنيه: عبدالله، وسعود، نزاع كبير على السلطة، جرى بسببه فتن عظيمة، اندلعت نيرانها، وتطاير شررها، وعَمَّ الحاضر والبادِ ضررها.

وكان موقف الشيخ عبداللطيف منها موقفَ العالم البصير بعواقب الأمور، والسياسي المحنك المجرَّب في الحروب، حيث بذل قصارى جهده في القضاء على هذه الفتنة، والسعي في حقن دماء المسلمين، وتوحيدِ الكلمة، وجمعِ الشمل، ولكن أمر الله نافذ، وقضاءه حتم، فقد شاء لهذه الفتنة الامتداد، رغم ما بذله العلماء من جهود في سبيل إخمادها (ليقضي الله أمراً كان مفعولاً) .

ومن تأمَّل رسائل الشيخ عبداللطيف، التي كتبها في هذه الحقبة الزمنية العكرة ـ وهي إحدى عشر عاماً ـ علم ما كابده الرجل ولاقاه من إرهاق نفسي، وإجهادٍ بدني، بسبب هذه الفتنة العمياء، فالله يكتب له الأجر والثواب، ويثقل ميزانه يوم الحساب، ويغفر له ولوالديه وللمسلمين أجمعين .

★ ومع انشغاله بتسكين الفتن؛ والقضاء عليها؛ فقد أثرى المكتبة الإسلامية بمؤلفات رصينة، تنبىء عن غزارة علمه، وسعة اطلاعه، وفصاحة لسانه، وحريرية بنانه، فمن تلك المؤلفات:

١ ـ تحفة الطالب والجليس في الرد على شبه داود بن جرجيس، وهو هذا .

٢ ـ الرد على عثمان بن منصور، المسمى (مصباح الظلام في الرد على من كذب على الشيخ الإمام) .

٣ ـ البراهين الإسلامية في الرد على الشُّبه الفارسية .

٤ ـ الرد على عبدالمحسن الصحافي .

٥ ـ شرح نونية ابن القيم، شَرَحَ فيه المقدمة، ثم اخترمته المنية قبل إتمامه .

٦ ـ وله رسائل كثيرة، فيها فوائد جليلة، ونوادر بديعة، وقد جمعها الشيخ سليمان بن سحمان، وطبعت في مجلدٍ كبير .

٧ ـ له قصائد كثيرة، قيلت في مناسبات مختلفة، منها ما هو في الرد على أهل البدع والانحراف العقدي، ومنها ما هو في الإخوانيات .

★ تتلمذ على يده نخبة كبيرة من طلبة العلم، أصبحوا فيما بعد قضاة، وعلماء، ودعاة، فممن تتلمذ عليه :

١ ـ ابنه الشيخ عبدالله .

٢ ـ الشيخ سليمان بن سحمان .

٣ ـ الشيخ العالم الفقيه النحوي: محمد بن محمود .

٤ ـ الشيخ حمد الفارس .

٥ ـ الشيخ العلامة الفاضل: أحمد بن عيسى .

٦ ـ الشيخ المجاهد الباسل: صالح بن قرناس .

٧ ـ الشيخ صالح الشثري .

٨ ـ الشيخ حسن بن حسين آل الشيخ .

★ توفي مأسوفاً على فقده في «الرياض» في اليوم الرابع عشر؛ من شهر ذي القعدة؛ عام ١٢٩٣هـ، وله من العمر يومئذ ثمانية وستون عاماً. رحمه الله تعالى وغفر له، وأسكنه فسيح جناته .

تقاريظ الكتاب(*)

قد قرظ هذا الكتاب جملة من الأفاضل الأدباء؛ منهم: عبدالقادر أفندي البغدادي الحنفي النقشبندي القادري؛ وذلك بقوله :

عبداللطيف جزاهُ الله خالقنا ... يومَ الجزاء بأجرٍ غير ممنونِ
هو الهمام الذي شاعت فضائلهُ ... في الشرق والغرب من نجدٍ إلى الصينِ
بحرٌ من العلم يبدي من معارفهِ ... بديعَ دُرٍّ عزيز القدر مكنونِ
حمى طريقَ رسولِ الله عن شبهٍ ... منسوبة لجهول غير مأمونِ
وساوس وأقاويل ملفقة ... كأنها بعض أقوال المجانينِ
ظن ابن جرجيس من جهل ومن سفهٍ ... لم يبقَ في الناس ذو علمٍ وتمكينِ
فقال ما قال من زورٍ ومن كذبٍ ... مزخرف قد تبدَّى ،غير موزونِ
ولم يكن يغني عنهُ الظن فانعكست ... ظنونهُ في مجالٍ غير مظنونِ
إذ ردَّهُ ناكصاً يدعو النجاء على ... أعقابهِ خسر الدنيا مع الدينِ
إن ابن جرجيسَ برذون وذا أسدٌ ... وهل تقاس أسود بالبراذينِ
«دلائل» أشرقت كالشهب أرسلها ... عبداللطيف رجوماً للشياطينِ
جزاهُ مولاهُ عنا كل صالحةٍ ... من جنة الخلد في يوم الموازينِ

(*) هذه التقاريظ موجودة في طبعة آل ثاني فقط. ولعلها مأخوذة من الطبعة الأولى، المطبوعة عام ١٣٠٥ هـ .

وقال حضرة العالم العلامة، والنحرير الفهامة، مولانا الأستاذ السيد مصطفى أفندي، مفتي السادة الحنفية، في مدينة الحلة، الشهير بواعظ زاده :

أدين الله تعالى بجميع ما في هذا الكتاب، الحاوي لكل معنى منيف، وأبرأ إليه تعالى من الاعتقادات الفاسدة، والأقاويل الزائفة عن الحق؛ العارية عن كل فائدة، وأنزههُ سبحانهُ وتعالى عما تقوّلهُ أهل الأباطيل، وعلّلوهُ بتعليل عليل، وأشكر فضل من أنشأ هذه الفوائد الدينية، والقواعد الإسلامية. فجزى الله العلماء العاملين عن الإسلام والمسلمين خيراً، ورزقهم الأمن والأمان والبشرى في الحياة الدنيا والآخرة، والحمد لله أولاً وآخراً، وباطناً وظاهراً .

وأنا الفقير إليهِ عزَّ شأنه: السيد مصطفى نور الدين ابن المرحوم السيد محمد أمين الواعظ. غفر لهما آمين .

وقال المولى البارع، ذو النور الساطع، والفضل الناصع، الفاضل الأمجد، الشيخ أحمد. سلّمهُ الفرد الصمد :

نحمدك اللهمَّ على أن جعلت لهذا الدين من العلماء العاملين أنصاراً وأعواناً، ووفقتهم للذود عن سنة سيد المرسلين، والشرع المتين سرًّا وإعلاناً، فجرَّدوا قواضب ألسنتهم لقطع ألسنة المبتدعين، وحَدُّوا أسنة أقلامهم لسرد شبه الملحدين، فكانوا أعظم شأناً وأعلا برهاناً .

ونصلي ونسلم على نبيك ورسولك وصفيك وأمينك، الذي ختمتَ بِهِ الرسالة، وأزلتَ بنوره ظلمة الضلالة، ورفعتَ ببعثتِهِ الجهالة، بعد أن هلك الناس كفراً وطغياناً، فكسر الأصنام، وأزاح الطغيان، وقل الآثام، وقمع الأوثان، فبدل العصيان إذعاناً، وأحال الشرك إيماناً، صلى الله تعالى عليهِ وسلم، وعلى آلهِ الذين اتبعوا أثرَهُ، وساروا سيَرهُ، وحفظوا سنَّتَهُ، ونصروا ملَّتَهُ، فارتفع بهم الشرع بنياناً، وقوى الدين أركاناً .

وعلى أصحابه الراشدين الهادين المهدين، الذين هم نجوم الاهتداء، وبدور الاقتداء، جزاهم الله سبحانه وتعالى عن المسلمين خير الجزاء، وأثابهم إنعاماً وإحساناً، وَبَوَّأَهم من فضله غرفاً وجناناً .

أما بعـــد :

فقد نظرت في عبارات هذا الكتاب نظرَ ناقد، وتأمَّلْتُ مقاصده فصلاً بعد فصل وباباً بعد باب تَأَمُّلَ قاصد، وقلبتُ ما فيه ظهراً لبطن، وفناً بعد فَنٍّ، فألفيته قد اشتمل على فصل الخطاب،

وأصاب عين الصواب، وتميز با لحق عند أولي الألباب، فما مولى أحكم ترصيفه، وأجاد تصنيفه، وأبدع تأليفه، ووضع أركانه، ورفع وأعلا شأنه، إلا رجل عَضّ على الشريعة بالنواجذ، وحملته غَيْرَتُه الإسلامية على رد ملحد مبتدع نابذ، قد لعب بعقله الشيطان، وسلك به كل فج من العصيان، فكتب أوراقاً تشتمل على خرافات من البدع والضلالة، وتحتوي على تُرَّهاتٍ تنادي على صاحبها بالسفه والجهالة، ثم نشرها على ضعفاء العوام ليضلهم بها عن سنة خير الأنام ـ عليه وعلى آله أفضل الصلاة والسلام ـ ترويجاً لمذهبه الفاسد، واعتقادِهِ الكاسد، وطلباً لتحصيل أمانيه الدنيوية، وحظوظه الحيوانية، ظناً منه أن الشريعة المطهرة قَلَّت أنصارها، وأظلم منارها، واستقلَّت ركابها، وعَزَّ طلابها، وذَلَّت أسودها، واشتبهت حدودها، ولم يدرِ أنها محاطة بأبطال يضيق عنهم المجال، وتُسَدُّ بهم الخِلال، إذا قارعوا قرعوا، وإن صارعوا صرعوا، وإن حوربوا حَرَبوا، وإن نوزلوا سلبوا، دروعهم كتاب الله، وأسنتهم سنة رسول الله، لسانهم سنان، وسنانهم لسان، وسلاحهم طاعة وإيمان .

فقيَّض الله لرده مؤسس قواعد هذا الكتاب، ومجري ينابيع هذا البحر العباب، الفاضل الذي شهدت بكماله فضلاء البلاد، وعمَّت فضائله كل ناد، العالم العامل والبدر الذي يقصر عن مجاراته كل متطاول، الورع الزاهد، والتقي العابد، طود القلم الشامخ، وركن المجد الباذخ، صاحب التصانيف المفيدة، والتآليف العديدة، الشيخ عبداللطيف الحنبلي، غمره المولى عَزَّ وجَلَّ بلطفه الجليل الجلي، فَرَدُّهُ

بهذا الرد الحقيق بالقبول، المرضي عند ذوي العقول، فهو للمسلمين ترياق نافع، وللمبتدعين سُمٌّ ناقع، جزى الله تعالى مؤلفه خير الجزاء، وسلك به سبيل الصلحاء، وجعلنا ممن اقتفى أثر النبي ﷺ، واتبع سنته، وصَيَّرَنا ممن يستمعون القول فيتبعون أحسنه، ربنا آتنا في الدنيا حسنة، وفي الآخرة حسنة، وقنا عذاب النار .

وقال الفاضل، والعالم العامل، جناب علي أفندي، المدرس بمدينة البصرة :

لاح نور الهدى وزال الضلال ودهى الشركَ والعنادَ زوالُ
وتجلّت شمس الكمال عياناً بعد ما كان دونها أظلالُ
ورياض التوحيد جاد رُبَاها من سما الحق عارض هطالُ
ويد الجِهبذ المحقق للحق الإمام المهذَّب المفضالُ
والهِزَبْر الهمام والعالم النحـ ـرير مَنْ عنده تنتهي الآمالُ
ذاك عبداللطيف كنز المعالي هو بحر للعلم بحر زُلال
أَحْكَمَتْ[1] للورى «دلائلَ» قصد صار فيها على الهدى استدلال
رسخت في قلوب قوم هداة وذوو الزيغ عن هنالك زالوا
رفعت عن عيوننا كل غبن وبها زال داء شرك عضال
ولها مبتغي الهدى فليبادر فلها ساغ أن تُشَدَّ الرِّحال

(١) أي يد الجهبذ .

نماذج من النسخ الخطية

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم

الحمد لله الذي يقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق أرسل الرسل وأنزل الكتب لتأصيل الأصول وتحقيق الحقائق فقامت حجة الله على المكلفين من الخلائق وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة مخلص لله صادق وأشهد أن محمداً عبده ورسوله المبعوث بأحسن الملل والطرائق صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه الذين قاموا بجهاد كل فاسق ومنافق أما بعد فقد وقفت على أوراق أرسلها بعض أهل العراق إلى بعض أصحابنا ورأيت فيها من الصد عن سبيل الله والدعوة إلى عبادة الأولياء والصالحين ودعائهم والحث على تصرفهم في الملمات والشدائد والإلحاد في آيات الله وتحريف الكلم عن مواضعه ما لا يسع السكوت عليه فإن الله تعالى بعث محمداً صلى الله عليه وسلم بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون وأمر بجهاد الكفار والمنافقين بالحجة والبيان كما أمر بجهادهم باليد والسنان قال تعالى وجاهدهم به جهاداً كبيراً وقال تعالى ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون وقال تعالى وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم وقال تعالى فلولا كان من القرون من قبلكم أولو بقية ينهون عن الفساد في الأرض إلا قليلاً ممن أنجينا منهم واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه وكانوا مجرمين قال ابن كثير رحمه الله يقول تعالى فهلا وجد من القرون الماضية بقايا من أهل الخير ينهون عما كان يقع بينهم من الشرور والمنكرات والفساد في الأرض وقوله إلا قليلاً أي قد وجد منهم من هذا الضرب قليل وهم الذين أنجاهم الله عند حلول غضبه وفجأة نقمته ولهذا أمر الله تعالى هذه الأمة الشريفة أن يكون فيها من يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر وقوله واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه أي استمروا على ما هم فيه من المعاصي والمنكرات ولم يلتفتوا إلى إنكار أولئك حتى أخذهم فجأهم العذاب وقال أبو السعود ولو بقية من الرأي والعقل أولو فضل وخير وسميا بها لأن الرجل إنما يستبقي مما يخرجه عادة أجوده وأفضله ومنه قولهم في الزوايا خبايا وفي الرجال بقايا انتهى وقد ينتفع بهذا من أراد الله هدايته واستعمله فيما يرضيه من توحيده وطاعته وإن سبق منه رده والصد عنه قال الله تعالى عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة والله قدير والله غفور رحيم وما أحسن ما قيل شعراً

إذا وجه الحق في قلب سامع ** ودعه فنور الحق يسري ويشرق
سيؤنسه يوماً وينسى نفاره ** كما نسي التوثيق ما هو مطلق

قال العراقي في رسالته اعلم أني ووالدي وجدي من بيت علم وعقيدتنا عقيدة السلف وليس الآن في بغداد من هو على مذهب الإمام أحمد غير بيت

وأنا

الورقة الأولى من نسخة الشيخ ابن مرشد

استدل على هذه المسألة بقوله تعالى فلا تجعلوا لله اندادا وانتم تعلمون و
ترجم بالاثر على هذه المسألة وساق حديث ابن عمر وما روي عن ابن عباس
ومنه والله وحياتك واما الجواب عن قوله افلح وابيه وقوله احا
وابيك فلاهل العلم عنه اجوبة معروفة في محلها منها ان هذا
ليس من جنس اليمين المقصودة بل هو مما جرى على الالسنة من غير قصد
مثل قوله تربت يداك ثكلتك امك ويح عمار وهذا الجواب ذكره
كثير من الناس وقيل ان ذلك منسوخ واستدل القائل لهذا القول
بما لا يمكن امثال هذا العراقي نقضه وبعضهم تكلم في السند ولم يثبت
هنالكم ما تقدم عن احمد في حديث ابي العشراء وهذا اخر ما
اوردناه والحمد لله رب العالمين حمدا كثيرا كما
ينبغي لكرم وجهه وعز جلاله وعظيم سلطانه
وصلى الله وسلم على عبده ورسوله محمد النبي الامي
وعلى آله واصحابه وسلم تسليما كثيرا الى يوم الدين

بلغ مقابلة وتصحيحا على حسب الطاقة [illegible]

قال ابن كثير رحمه الله في التفسير على قوله تعالى تلك امة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم اي ان السلف الماضين من آبائكم من الانبياء والصالحين لا ينفعكم نسبتكم اليهم اذا لم تفعلوا خيرا يعود نفعه عليكم فان لهم اعمالهم التي عملوها ولكم اعمالكم ولا تسألون عما كانوا يعملون انتهى. ولهذا جاء في الاثر من بطأ به عمله لم يسرع به نسبه

ورحم الله مؤلفه وعفى عنهم وعن والديهم وجزاهم عن الاسلام والمسلمين خيرا وغفر الله لكاتبه ولوالديه وذريته واخوانه ولجميع المسلمين امين يا رب العالمين

وهذه الابيات قالها الشيخ [illegible] بن عتيق رحمه الله [illegible] واملاها على بعض الاخوان وامره ان لا يظهرها الا بعد وفاته [illegible]

يا حي يا قيوم يا خلاق يا رزاق ياذا الفضل والاحسان ... بيديك القاسي [illegible] كله
واذا تقلبت بقلبي وجناني ... يارب هب لي رحمة تهدي بها قلبي وتعصمني من الشيطان
ومن الضلال عن الصراط المستقيم ... المفضي بصاحبه الى الرضوان
دين النبي محمد وصحابه ... والتابعين لهم على الاحسان
وقني الهي فتنة اشقى بها ... بهوى يضل بالحطام الفاني
فانا الضعيف المستجير بغالبي ... المستعيذ من الخذلان
وانا العظيم الذنب فاغفر زلتي ... يا واسع الاحسان والغفران

الورقة الأخيرة من نسخة الشيخ ابن مرشد

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

الحمد لله الذي يقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق، أرسل الرسل
وأنزل الكتب لتأصيل الأصول وتحقيق الحقائق، فقامت حجة الله على الخليقة
من الخلائق، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة مخلص مصادق
وأشهد أن محمداً عبده ورسوله المبعوث بأحسن الملل والطرائق صلى الله عليه
وعلى آله وأصحابه الذين قاموا بجهاد كل فاسق ومنافق، أما بعد
فقد وقفت على ورقة أرسلها بعض أهل العراق إلى بعض أصحابنا ورأيت
فيها من الصد عن سبيل الله والدعوة إلى عبادة الأولياء والصالحين ودعائهم و
الحث على قصدهم في الملمات والشدائد والإلحاد في آيات الله وتحريف الكلم عن
مواضعه ما لا يسع السكوت عليه، فإن الله تعالى بعث محمداً صلى الله عليه وسلم
بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون، وأمر بجهاد الكفار و
المنافقين بالحجة والبيان كما أمر بجهادهم باليد والسنان، قال تعالى: وجاهدهم
به جهاداً كبيراً، وقال تعالى: ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف و
ينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون، وقال تعالى: وجاهدوا في الله حق جهاده
هو اجتباكم، وقال تعالى: فلولا كان من القرون من قبلكم أولو بقية ينهون عن
الفساد في الأرض إلا قليلاً ممن أنجينا منهم واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه
وكانوا مجرمين. قال ابن كثير: يقول تعالى: فهلا وجد من القرون الماضية بقايا
من أهل الخير ينهون عما كان يقع بينهم من الشرور والمنكرات والفساد في الأرض
وقوله: إلا قليلاً، أي قد وجد منهم من هذا الضرب قليل وهم الذين أنجاهم
الله عند حلول غضبه وفجأة نقمته، ولهذا أمر الله تعالى هذه الأمة الشريفة
أن يكون فيها من يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر، وقوله: واتبع الذين ظلموا ما أترفوا
فيه، أي استمروا على ما هم فيه من المعاصي والمنكرات ولم يلتفتوا إلى إنكار أولئك
حتى فجأهم العذاب. وقال أبو السعود: أولو بقية من الرأي والعقل، أو أولو الفضل
والخير، وسميا بها لأن الرجل إنما يستبقي مما يخرجه عادة أجوده وأفضله، ومنه
قولهم: في الزوايا خبايا وفي الرجال بقايا، انتهى. وقد ينتفع بهذا من أراد الله

هدايته

الورقة الأولى من نسخة جامعة الملك سعود

التنبيه انها لا تكون عبادة الا مع اعتقاد التدبير والتأثير لما تقدم عنه
صريحا وقال تعالى فيمن عبد الصالحين بطاعتهم من دون الله وغلا في
الانبياء اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله الاية وفسرها النبي
صلى الله عليه وسلم لعدي بن حاتم بطاعتهم في التحليل والتحريم المخالف لاحكام
الله تعالى وقال تعالى فيمن عبد الصالحين قل ادعوا الذين زعمتم من دونه
فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا الاية وهذه فيمن عبد الصالحين
من الجن والانس والملائكة كما فسرها ابن عباس وغير واحد من السلف ويدل عليه
قوله اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة وقد وصفهم بانهم لا
يملكون كشف الضر ولا تحويله من حال الى حال وان قل لما تفيده النكرة في
سياق النفي فبطل دعاؤهم بما لا يقدر عليه الا الله وقال تعالى قل ادعوا الذين
زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض الاية فنفى ان
يكون لهؤلاء المدعوين ملك في السموات والارض ولو قل كمثقال ذرة وهذا
هو الذي يعبر عنه بالاستقلال ونفى ان يكون لهم فيهما شرك ولو قل كما يفيده
قوله من فانه يفيد استغراق النفي ونفى ان يكون لاحد منهم من ظهير
يعاونه ويوازره واذا ابطل الملك والشركة والمعاونة لم يبق سوى
الشفاعة فنفاها بقوله ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن اذن له
فان هذه القضية ابطال الشفاعة التي ظنها المشرك ودعا غير الله
لاجلها وقد دل القرآن على نفيها في مواضع والشفاعة المثبتة
التي دل عليها الاستثناء وجاءت بها الاحاديث النبوية نوع اخر
غير ما ظنه المشركون وحقيقتها ان الله سبحانه اذا اراد رحمة
عبده وغفرانه اذن لمن شاء في الشفاعة رحمة للمشفوع فيه وكرامة
للشافع وقيدت الشفاعة المثبتة بقيود منها اذنه تعالى للشافع و
تكلمت هذه القضية وسر صرف الوجوه الى الله واخلاصها له وعدم التعلق
على غيره لاجل الشفاعة ولذلك ساق هذه بعد ذكر التوحيد
وما يدل على وجوب عبادة الله وحده وهذا الموضع لم يفهمه

الورقة الأخيرة من نسخة جامعة الملك سعود

رسالة في الرد على العراقي

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي يقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق أرسل الرسل وأنزل الكتب تبيانا
حجة لله على المكلفين من الخلائق وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة مخلص
مخلص شهادته وأشهد أن محمدا عبده ورسوله المبعوث بأحسن الملل والطرائق [illegible] صلى الله عليه
وعلى آله وأصحابه الذين قاموا بجهاد كل فاسق ومنافق أما بعد فقد وقفت
على أوراق أرسلها بعض أهل العراق إلى بعض أصحابنا ورأيت فيها من الصد عن سبيل الله
والدعوة إلى عبادة الأولياء والصالحين ودعائهم والحث على قصدهم في الملمات والشدائد والإلحاد
في آيات الله وتحريف الكلم عن مواضعه ما لا يسع المسكوت عليه فإن الله تعالى بعث محمدا صلى الله عليه وسلم
بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون وأمره بجهاد الكفار والمنافقين
بالحجة والبيان كما أمر بجهادهم باليد والسنان قال تعالى وجاهدهم به جهادا كبيرا وقال تعالى ولتكن
منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون وقال
تعالى وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم وقال تعالى فلولا كان من القرون من قبلكم أولوا
بقية ينهون عن الفساد في الأرض إلا قليلا ممن أنجينا منهم واتبع الذين ظلموا ما أترفوا
فيه وكانوا مجرمين قال ابن كثير يقول تعالى فهلا وجد من القرون الماضية بقايا من أهل
الخير ينهون عما كان يقع بينهم من الشرور والمنكرات والفساد في الأرض وقوله إلا قليلا
أي قد وجد منهم من هذا الضرب قليل لم يكونوا كثيرا وهم الذين أنجاهم الله عند حلول غضبه وفجأة نقمته ولهذا
أمر الله تعالى هذه الأمة الشريفة أن يكون فيها من يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر وقوله واتبع
الذين ظلموا ما أترفوا فيه أي استمروا على ما هم فيه من المعاصي والمنكرات ولم يلتفتوا إلى إنكار أولئك
حتى فجأهم العذاب وقال أبو السعود أولوا بقية من الرأي والعقل أو أولوا فضل وخير وسمي بها لأن الرجل
إنما يستبقي مما يخرجه أجوده وأفضله [illegible] في الزوايا [illegible] الرجال فيقال فلان من بقية القوم
وقد ينتفع بهذا من أراد الله هدايته [illegible] فإني [illegible] من توضيحه وطلبته ولو سبق منه

الورقة الأخيرة من نسخة (أ)

بصيغة التمريض وذكر ان القايل استدل لهذا بان الله اقسم بمخلوقاته وبقوله صلى الله عليه وسلم أفلح
وابيه ان صدق وبقوله في حديث ابي العشراء اما وابيك لو طعنت في
فخذها اجزأ لك ثم تعقبا الشيخ هذا وذكر ان احمد لم يثبت حديث ابي العشراء واستدل
بقوله ان الله ينهاكم ان تحلفوا بابائكم من كان حالفا فليحلف بالله او ليصمت وبحديث
ابن عمر من حلف بغير الله فقد اشرك وذكر الشيخ ادلة التحريم والشيخ رحمه الله في كتاب
التوحيد استدل على هذه المسألة بقوله تعالى فلا تجعلوا لله اندادا وانتم تعلمون
وترجم بالاية على هذه المسألة وساق حديث ابن عمر وما روي عن ابن عباس ومنه
والله وحياتك واما الجواب عن قوله افلح وابيه وقوله اما وابيك فلاهل العلم
عنه اجوبة معروفة في محلها منها ان هذا اللفظ من جنس اليمين المقصود بل هو مما
جرى على الالسنة من غير قصد مثل قوله تربت يداك ثكلتك امك ويح عمار
وهذا الجواب ذكره كثير من الناس وقيل ان ذلك منسوخ واستدل القايل لهذا
القول بما لا يمكن [illegible] العراقي نقضه وبعضهم تكلم في المسند ولم يثبت هذا
كما تقدم عن احمد في حديث ابي العشراء وهذا اخر ما اوردناه والحمد لله حمدا
كثيرا كما ينبغي لكرم وجهه وعز جلاله
وعظيم سلطانه وصلى الله وسلم
على عبده ورسوله محمد
النبي الامي وعلى آله
وأصحابه وسلم تسليما
كثيرا

[illegible] عفا الله عنه [illegible]
[illegible] عبد الله بن [illegible]

الورقة الأخيرة من نسخة (أ)



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي يقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق. أرسل الرسل وأنزل الكتب لتأصيل الأصول وتحقيق الحقائق، فقامت حجة الله على المكلَّفين من الخلائق.

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة مخلص لله صادق.

وأشهد أن محمداً عبده ورسوله المبعوث بأحسن الملل والطرائق، صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه الذين قاموا بجهاد كل فاسق[1] ومنافق.

أما بعـــد :

فقد وقفت على أوراق أرسلها بعض أهل العراق[2] إلى بعض

---

(١) في طبعة آل ثاني: «كافر».

(٢) في طبعة آل ثاني: «أرسلها الملا داود بن سليمان الجرجيس العاني العراقي».

قلت: هو الداعية إلى الزَّيْغ والضلال، القائد زمام الفساد والانحلال، المصرح باستحباب صرف العبادة لغير الله الكبير المتعال، المنفّق سلعته بالكذب والزور والتلبيس، داود بن سليمان بن جرجيس المولود ببغداد عام ١٢٣١هـ الهالك بها عام ١٢٩٩هـ.

ألف رسالته البتراء «المنحة الوهبية» ملأها بالاعتقادات الفاسدة الشركية، وشانها بالسب والطعن في أهل السنة النبوية، وأكثر فيها من النقول المكذوبة والمبتورة على =

أصحابنا، ورأيت[1] فيها من الصد عن سبيل الله، والدعوة إلى عبادة الأولياء والصالحين، ودعائهم، والحثِّ على قصدهم في الملمات والشدائد، والإلحاد في آيات الله، وتحريف الكلم عن مواضعه، ما لا يتسع السكوت عليه.

فإن الله تعالى بعث محمداً ﷺ بالهدى ودين الحق، ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون، وأمر بجهاد الكفار والمنافقين بالحجة والبيان، كما أمر بجهادهم باليد والسنان.

= شيخ الإسلام ابن تيمية.

فلما أعلن الحرب على التوحيد وأنصاره وأعوانه، والموالاة للشر وأتباعه وكُهَّانه، تصدى له أئمة العلم والهدى، وشموس الحق والتقى، فألَّفوا الردود المطوَّلة والمختصرة في نقض شبهه وتضليله، وبيان كذبه وافترائه وتزويره، فانجلى للناس بهذه الردود حقيقة أمره، وسوء مغزاه ومكره. فللَّه الحمد على إعزاز دينه وأوليائه، وخذل الشرك وأهله وأعوانه.

فممن ردَّ عليه الشيخ العلامة عبد الله بن عبد الرحمن أبا بطين بكتابه «الانتصار لحزب الله الموحدين والرد على المجادل عن المشركين» وبكتاب آخر أسماه «تأسيس التقديس».

وردّ عليه الشيخ العالم العلامة عبد الرحمن بن حسن بكتاب اسمه «كشف ما ألقاه إبليس من البهرج والتلبيس على قلب داود بن جرجيس» وردّ عليه ابنه العلامة الجليل الشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن بكتاب أوسع من الكتاب الذي بين يديك أسماه «منهاج التأسيس والتقديس في كشف شبهات داود بن جرجيس» ولكن المنيّة اخترمته قبل إتمامه، فتصدى لإكماله العلامة الفاضل السيد محمود شكري الألوسي بكتاب سماه «فتح المنان» وردَّ عليه الشيخ أحمد بن عيسى بكتاب سماه «الرد على شبهات المستعينين بغير الله» وردَّ عليه علامة العراق السيد نعمان الألوسي بكتاب سمّاه «شقائق النعمان في ردّ شقاشق داود بن سليمان».

(١) في طبعة آل ثاني: «فرأيت».

قال تعالى: ﴿وجاهدهم به جهاداً كبيراً﴾ [الفرقان: ٥٢]، وقال تعالى: ﴿وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ، وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٤]، وقال تعالى: ﴿وَجَاهِدُواْ فِي اللهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ آجْتَبَاكُمْ﴾ [الحج: ٧٨]، وقال تعالى: ﴿فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ وَآتَّبَعَ ٱلَّذِيْنَ ظَلَمُواْ مَا أُتْرِفُواْ فِيهِ وَكَانُواْ مُجْرِمِينَ﴾ [هود: ١١٦].

قال ابن كثير[١]: (يقول تعالى: فهلا وجد من القرون الماضية بقايا من أهل الخير، ينهون عما كان يقع بينهم من الشرور والمنكرات والفساد في الأرض.

وقوله: ﴿إلا قليلاً﴾ أي قد وجد منهم من هذا الضرب قليل، وهم الذين أنجاهم الله عند حلول غِيَرِه[٢]، وفجأة نقمته، ولهذا أمر الله تعالى هذه الأمة الشريفة أن يكون فيها من يأمر بالمعروف، وينهى عن المنكر.

وقوله: ﴿وآتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه﴾ أي استمروا على ما هم فيه[٣] من المعاصي والمنكرات، ولم يلتفتوا إلى إنكار أولئك، حتى فجأهم[٤] العذاب).

---

(١) في تفسيره: ٢/٤٦٤ طبعة الحلبي.

(٢) في ابن كثير: «غضبه» والغِير ـ بالكسر ـ هي الحوادث والنكبات.

(٣) في تفسير ابن كثير. «عليه».

(٤) في طبعة آل ثاني: «فاجأهم».

وقال أبو السعود[1]: (أولو[2] بقية من الرأي والعقل أولو[2] فضل، وخير. وسمِّيا بها لأن الرجل إنما يستبقي مما يخرجه عادة أجوده وأفضله. ومن قولهم: في الزوايا خبايا، وفي الرجال بقايا. انتهى).

وقد ينتفع بهذا من أراد الله هدايته، واستعماله فيما يرضيه، من توحيده، وطاعته، ولو سبق منه رده والصد عنه. قال الله تعالى: ﴿عَسَى اللَّهُ أَن يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُم مِّنْهُم مَّوَدَّةً..﴾ الآية [الممتحنة: ٧] .

وما أحسن ما قيل:

أَبِن وجه نورِ الحقِّ في صدرِ سامعٍ
ودعه فنورُ الحقِّ يَسْرِي ويُشْرِقُ
سيؤنِسُه يوماً وينسى نفارَه
كما نسي التوثيقَ من هو مطلقُ

---

(١) تفسير أبي السعود ٤/٢٤٦ طبعة دار المصحف

(٢) في النسخ الخطية: «ألوا» .

فصل

قال العراقي في «رسالته»: (**اعلم أني ووالدي وجدي**[1] **بيت علم، وعقيدتنا عقيدة السلف، وليس الآن في بغداد من هو على مذهب الإمام أحمد غيري، وأنا تابع لأقوال الشيخين ابن تيمية وابن القيم**).

والجواب أن يقال: مذهبك وعقيدتك وما أنت عليه قد اشتهر وعرف من رسائلك، وسُمِعَ منك شفاهاً، ونقله العدول، ولم يزل يتواتر من وقت قدومك الجبل، والقصيم، واجتماعك بالشيخ عبد الله أبا[2] بطين، وما وقع بينكما من المناظرة في مسمى العبادة وغيرها، كل ذلك وصل إلينا، وتواتر لدينا، واستفاض استفاضةً[3] تورث علماً ضرورياً أنك داعية إلى دعاء الصالحين والأولياء، وندائهم بالحوائج، والاستغاثة بهم في الملمّات والشدائد، وأن ذلك لديك مستحب وارد، وأن من كفَّر من يعبد الصالحين فهو مخطيء ضال، وأنه لا يكفر ولا يشرك إلا من دعاهم استقلالاً، وزعم أنهم الفاعلون المدبرون، وأما على وجه الجاه والشفاعة فذلك عندك ليس بشرك ولا كفر.

---

(١) في طبعة آل ثاني: «وجدي ووالدي».

(٢) في طبعة آل ثاني: «أبي بطين» والصواب: أنها منصوبة على الحكاية، فتنبه.

(٣) في النسخ الخطية: «استفاظ استفاظة».

كل هذا ثبت لدينا قَبْل هذه الرسالةِ الأخيرة، فلما وقفنا على ما فيها، وتأملنا خافيها وباديها، إذا هي على المذهب الذي حكينا، والطريقة التي عرفنا وروينا، بل فيها من الزيادة في الكذب على الله وكتابه، والكذب على أهل العلم في نقل مذاهبهم، وتحريف كلامهم، ما لا يصدر عَمَّن تصور الإسلام وعرفه، وآمن بالله واليوم الآخر، بل لا يصدر عَمَّن له عقل يحسن أن يعيش به. فنعوذ بالله من الجهالة والعمى، والضلال عن سبل الإيمان والهدى.

ونسبة هذا إلى الإمام أحمد وإلى الشيخين كنسبة اليهودية والنصرانية إلى إبراهيم، أو إلى محمد ﷺ، وخواص أصحابه، وأهل ملَّته .

نزلوا بمكةَ في قبائلِ هاشمٍ ونزلت بالبيداءِ أبعدَ منزلِ

والمؤمن يعرف هذا بمجرد إيمانه، ولا يختص بمعرفته أولو[1] العلم.

وأما تبرئتك نفسك من الحلف بغير الله، فمسألة الحلف لو سُلِّمت لك البراءة منها دون ما أنت عليه بكثير، فإن من استحب دعاء غير الله، وألحد في آياته، وصد عن سبيله: أعظم إثماً، وأكبر جرماً، ممن يحلف بغيره.

وأما ما زعم العراقي من أنه يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر. فالمعروف في عرفه هو: دعاء الصالحين، ونداؤهم[1] بالحوائج.

---

(١) في النسخة الخطية: «ألوا».

(٢) في النسخ الخطية: «ندائهم».

وهذا عند الله ورسوله، وعند أولي العلم من خلقه أكبر الكبائر على الإطلاق، كما في حديث ابن مسعود قال: قلت: يا رسول الله أي الذنب أعظم؟ قال: «أن تجعل لله نداً وهو خلقك»(١).

وهذا العراقي صرح بأنه يجوز نداؤهم(٢)، [أعني ـ نداء الأنبياء والصالحين، بل والجمادات ـ كما هو مشهور عنه، لكن يسميه توسلاً، خالف المشركين في التسمية، لا في الحقيقة، فيدعو الغير، ويرجوه](٣) في كل مطلوب، على وجه الجاه والتسبب، وهذا حقيقة الشرك والتنديد .

والمنكر في عرفه هو: النهي عن هذا، وعن تكفير أهله، ولهذا صرح في هذه الرسالة بأنه ينصح عن(٤) تكفير هذا الضرب من الناس، ويزعم أن لهم نيَّات صالحة، ومقاصد صحيحة، فظهر أنه رأس من دعا إلى المنكر، وسعى في هدم(٥) المعروف، ومحو آثاره.

---

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»: كتاب التفسير ـ ٨/١٦٣-٤٩٢، وفي الأدب ـ ١٠/٤٣٣، وفي الحدود ـ ١٢/١١٤، وفي الديات ـ ١٢/١٨٧، وفي التوحيد ـ ١٣/٤٩١-٥٠٣.

وأخرجه مسلم في «صحيحه»: كتاب الإيمان ـ ١/٩٠-٩١، كلاهما من طريق أبي ميسرة عمرو بن شرحبيل عن ابن مسعود ... به.

(٢) في النسخ الخطية: نداؤه

(٣) ما بين المعقوفين سقط من النسخ الخطية .

(٤) في طبعة آل ثاني: «عن عدم تكفير».

(٥) في طبعة آل ثاني: «عدم».

وأي معروف يبقى مع دعاء غير الله، وأي منكر يزجر عنه وينهى لو كانوا يعلمون؟؟

قال تعالى: ﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا، ٱلَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعاً﴾ [الكهف: ١٠٢-١٠٣].

وأصل الإسلام وقاعدته: أن لا يعبد إلا الله، وأن لا يُعبد إلَّا بما شرع.

وهذا وأمثاله من أجهل الناس بهذا الأصل، وأضلهم عن هذا السبيل، بل هم من أعظم الناس صداً عنه، ورداً له، وعيباً لأهله. والمخلصُ عندهم[1]، الداعي إلى توحيد الله، وإخلاص العبادة له: خارجي مبتدع، كما صرح به في رسالته الأولى، وزعم أن هذا دين الخوارج، وأن من كفر بدعاء غير الله فهو ممن يكفر أهل القبلة بالذنوب، وأكثر هؤلاء لا يقتصرون على نسبة أهل التوحيد إلى الخوارج والبدعة، بل يصرحون بتكفيرهم، واستحلال دمائهم وأموالهم. والله المستعان.

قال العراقي: (**ولكنا لا نكفر الناس بهذه الأشياء، لأنا اطلعنا على كتاب الله وسنة رسوله، وكذا وكذا**).

فيقال: أبْعد الخلق عن كتاب الله، وسنة رسوله، هم أهل الاعتقادات

(١) في طبعة آل ثاني: «والمخلص الداعي ... عندهم».

الباطلة؛ وأهل الغلو في الأنبياء، والأولياء، و[1] الصالحين، وهم أضل خلق الله عما جاءت به الرسل، ونزلت به الكتب، وإن ورثوا الكتاب، ودرسوه، فإن الوراثة والدراسة والاطلاع نوعٌ، والعلم به، والإيمان والعمل، ومعرفة حقائقه ونصوصه نوعٌ آخر. قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وفي آذانهم وقراً ..﴾ الآية [الأنعام: ٢٥]. وقال تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا التَّوراَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَاراً. ﴾ الآية [الجمعة: ٥] .

وفي الحديث الذي في وصف الخوارج: «يقرؤون[2] القرآن لا يجاوز حناجرهم، هم شر قتلى تحت أديم السماء»[3].

فالعلم والكتاب إذا لم يَخْلُصْ إلى القلوب فهو حجة على ابن آدم.

ويقال: كتاب الله، وسنة رسوله، وأقوال أهل العلم صريحة متوافرة متظاهرة على تكفير من دعا غير الله، وناداه بما لا يقدر عليه إلا الله، قال تعالى: ﴿وَلَا تَدعُ مِن دُونِ الله مَا لَا يَنفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإن فَعَلتَ فَإنَّكَ إِذاً مِّنَ الظَّالِمِينَ﴾ [يونس: ١٠٦]. وقال تعالى: ﴿قُلِ ادعُوا الَّذِينَ زَعَمتُم مِن دُونِهِ فَلَا يَملِكُونَ كَشفَ الضُّرِ عَنكُم وَلَا تَحوِيلاً..﴾ الآية [الإسراء: ٥٦] .

والقرآن كلُّه دال على هذا المعنى، مقرر له، وإن اختلفت

---

(١) في طبعة آل ثاني: «والأولياء الصالحين».

(٢) في النسخ الخطية: «يقرون». وفي طبعة آل ثاني: «يقرأون» .

(٣) تقدم تخريجه في الرسالة الأولى: ص٤٧.

الطرق والأوجه في بيانه، والتنبيه عليه، فكيف ينسب جواز دعاء غير الله، وعدم تكفير فاعله إلى القرآن وإلى السنة؟؟

وهل يقول هذا من يعرف ما جاءت به الرسل ويتصوره، فضلًا عَمَّن يؤمن به؟

والمشركون الأولون يعترفون للرسل وأتباعهم أنهم دعاة إلى التوحيد، وإخلاص العبادة والدعاء لله، وإنما نازعوا في تصديقهم، وقبول ما جاءوا به.

وهذا الذي يزعم أنه اطلع على كتاب الله لم يعرف منه ما عرفه أولئك المشركون!

فالإسلام في هذه الأوقات أغرب منه في أول ظهوره، والدعوةُ إليه مع كثرة من يقرأ القرآن، وينسخه، ويطبع المصاحف، وكتب العلم، فسبحان من قلوب العباد بيده، يصرفها بقدرته وحكمته، ويدبرها بعلمه ومشيئته.

ومن العجائبِ والعجائبُ جَمَّةٌ قربُ الدواءِ وما إليه وصولُ
كالعيسِ في البيداءِ يقتلُها الظما والماءُ فوقَ ظهورِها محمولُ

وما أحسن ما قال مجاهد ـ رحمه الله ـ في قوله تعالى: ﴿وَاعلَمُوٓا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَينَ المَرءِ وَقَلبِهِ﴾ [الأنفال: ٢٤] قال: حتى يتركه لا يعقل.

وأما قوله: (**إن الشيخ أحمد بن تيمية وتلميذه ابن قيم الجوزية لا يكفران أحداً من أهل القبلة**).

فيقال: لو عرف هذا مَنْ أهلُ القبلة في هذا الموضوع، ومن المراد بهذه العبارة عند أهل العلم[1] لما أوردها هنا محتجاً بها على دعاء غير الله، وعدم تكفير فاعله.

ومن أعرض عن كلام أهل العلم، ورأى أن من صلى، أو قال[2] «لا إله إلا الله» فهو من أهل القبلة، وإن ظهر منه من الشرك والترك لدين الإسلام ما ظهر، فقد نادى على نفسه بالجهالة والضلالة، وكشف عن حاصله من العلم والدين بهذه المقالة.

وقد أنكر الإمام أحمد ـ رحمه الله ـ قول القائل: لا نكفر أهل القبلة[3]. وهذا يزعم أنه على مذهب الإمام أحمد، ومقصود من قالها إنما هو البراءة من مذهب الخوارج الذين يكفرون بمجرد الذنوب، وهذا وَضَعَ كلامهم في غير موضعه[4]، وأزال بهجته، لأنه تأوله في أهل الشرك، ودعاء الصالحين، فالتبس عليه الأمر، ولم يعرف مراد من قال هذا من السلف.

وهذا الفهم الفاسد مردود بكتاب الله، وسنة رسوله، وبإجماع أهل العلم، وقد عقد الفقهاء من أرباب المذاهب باباً مستقلًا في هذه المسألة، وذكروا حكم المرتد من أهل القبلة، وقرروا من المكفرات أشياء كثيرة دون ما نحن فيه، وجزموا بأن العصمة بالتزام

---

(١) سقطت: «عند أهل العلم» من طبعة آل ثاني.

(٢) في طبعة آل ثاني: «وقال».

(٣) في طبعة آل ثاني: «أهل الذنوب».

(٤) في «ب» و «جـ»: «وهذا موضع كلامهم وأزال بهجته».

الإسلام ومبانيه ودعائمه العظام، لا بمجرد القول، أو الصلاة[1]، مع الإصرار على المنافي.

وهذا يعرفه صغار الطلبة، وهو مذكور في المختصرات من كتب الحنابلة وغيرهم.

فهذا لم يعرف ما عرفه صبيان المدارس والمكاتب، فالدعوى عريضة والعجز ظاهر.

وأعجب من هذا أنه يقول في رسالته:

(**إني رأيت لمن يدعو[2] الصالحين والأولياء ويناديهم في حاجاته أدلةً صحيحة، ونيات صالحة، ما تخرج عن التوحيد، لأن المقصود التسبب والوسائل، لا الاستقلال**) هذا كلامه.

ومن بلغت به الجهالة والعماية إلى هذه الغاية، فقد استحكم على قلبه الضلال والفساد، ولم يعرف ما دعت إليه الرسل سائر الأمم والعباد.

ومن له أدنى نهمة[3] في العلم، والتفات إلى ما جاءت به الرسل، يعرف أن المشركين من كل أمة في كل قرن ما قصدوا من معبوداتهم، وآلهتهم التي عبدوها مع الله: إلا التسبب، والتوسل، والتشفع، ليس إلا، ولم يدَّعوا الاستقلال والتصرف لأحد من دون

---

(١) في طبعة آل ثاني: «والصلاة».

(٢) في النسخ الخطية: «يدعوا».

(٣) في طبعة آل ثاني: «صلة».

الله، ولا قال به[1] أحد منهم سوى فرعون، والذي حاج إبراهيم في ربِّه.

وقد قال تعالى: ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاستَيقَنَتهَآ أَنفُسُهُم ظُلماً وعُلُوّاً﴾ [النمل: ١٤] فهم في الباطن يعلمون أن ذلك لله وحده.

قال تعالى في بيان قصدهم ومرادهم بدعاء غيره: ﴿وَيَعبُدُونَ مِن دُونِ اللهِ مَا لَا يَضُرُّهُم وَلَا يَنفَعُهُم﴾ الآية [يونس: ١٨]، وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِن دُونِهِ أَولِيَآءَ مَا نَعبُدُهُم إِلَّا لِيُقَرِّبُونَآ إِلَى اللهِ زُلفَى إِنَّ اللهَ يَحكُمُ بَينَهُم فِي مَا هُم فِيهِ يَختَلِفُونَ﴾ الآية [الزمر: ٣]، وقال تعالى: ﴿فَلَولَا نَصَرَهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِن دُونِ اللهِ قُربَاناً آلِهَةً﴾ [الأحقاف: ٢٨]، وقال تعالى: ﴿أَمِ اتَّخَذُوا مِن دُونِ اللهِ شُفَعَآءَ﴾ [الزمر: ٤٣]، وقال تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللهِ أَندَاداً يُحِبُّونَهُم كَحُبِّ اللهِ﴾ [البقرة: ١٦٥].

فأخبر تعالى أنهم تعلقوا على آلهتهم، ودعوهم مع الله للشفاعة، والتقريب إلى الله بالجاه والمنزلة، وأحبوهم مع الله محبةَ تألُّه وتعبد لنيل أغراضهم الفاسدة، ولم يريدوا منهم تدبيراً ولا تأثيراً لا شركة[2] ولا استقلالاً.

يوضحه قوله تعالى: ﴿قُل مَن يَرزُقُكُم مِّنَ السَّمَآءِ وَالأَرضِ﴾ إلى قوله ﴿أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ [يونس: ٣١] ، وقوله: ﴿قُل لِّمَنِ الأَرضُ

(١) في طبعة آل ثاني: «قاله أحد».

(٢) في طبعة آل ثاني: «ولا شركة».

وَمَن فِيهَآ﴾ إلى قوله ﴿فَأَنَّىٰ تُسحَرُونَ﴾ [المؤمنون: ٨٤-٨٩]، وقوله ﴿أَمَّن جَعَلَ الأَرضَ قَرَاراً﴾ إلى قوله ﴿قُل هَاتُوا بُرهَانَكُم إِن كُنتُم صَادِقِينَ﴾ [النمل: ٦١-٦٤].

فتأمل هذه الآيات، وما فيها من الحجج والبينات، تطلعك على جهل هذا العراقي وأمثاله، وأنهم ما عرفوا شرك المشركين، وما كانوا عليه من القصد والدين، ولم يعرفوا ما كان عليه أنبياء الله وأتباعهم من توحيد رب العالمين.

وتأمل كيف استدل الله سبحانه وتعالى على توحيد إلٰهيته، ووجوب عبادته وحده لا شريك له، بما أقر به الخصم واعترف به من توحيد ربوبيته، واستقلاله بالملك، والخلق، والتأثير، والتدبير.

وهذه عادة القرآن دائماً يعرج على هذه الحجة، لأنها من أكبر الحجج، وأوضحها، وأدلها على المقصود.

فسبحان من جعل كلامه في أعلى طبقات البلاغة، والفصاحة، والجلالة، والفخامة، والدلالة، والظهور. فأيُّ شبهة بعد هذا تبقى للمماحل[1] الكفور[2].

واعلم أن دعاء الأموات والغائبين ليس بسبب لما يقصده المشرك ويريده، بل هو سبب لنقيض قصده وحرمانه، وهلاكه في الدنيا والآخرة.

---

(١) في طبعة آل ثاني: «للماحل».

(٢) في طبعة آل ثاني: «المغرور».

قال تعالى: ﴿يَدعُو مِن دُونِ اللهِ مَا لَا يَضُرُّهُ وَمَا لَا يَنفَعُهُ ذَٰلِكَ هُوَ الضَّلَالُ البَعِيدُ يَدعُوا لَمَن ضَرُّهُ أَقرَبُ مِن نَّفعِهِ لَبِئسَ المَولَىٰ وَلَبِئسَ العَشِيرُ﴾ [الحج: ١٢-١٣]. (لأنه في الحقيقة إنما عبد الشيطان، ودعاه، وأطاعه فيما يأمر به، ولذلك تتبرأ الملائكة والصالحون ممن[1] دعاهم، وصرف لهم شيئاً من العبادة)[2].

وأيضاً فليس كل سبب يباح، بل من الأسباب ما هو محرَّم، وما هو كفر، كالسحر، والتكهن.

والغبي يظن أن الدليل يسلم له إذا أراد السبب لا الاستقلال. وعباد الكواكب، وأصحاب النيرنجيات[3] ومخاطبات النجوم، يرون أنها أسباب ووسائل نافعة، ويظنونها كالأسباب العادية، وعباد القبور والأنفس المفارقة، يرون أن تعلق قلب الزائر وروحه بروح المزور سبب لنيل مقصوده، وتحصيل نصيب مما يفيض على روح ذلك

---

(١) في طبعة آل ثاني: «ومن» والتصويب من نسخة «الدرر السنية في الأجوبة النجدية»: جـ٩/٢٩٢.

(٢) ما بين القوسين سقط من النسخ الخطية.

(٣) في النسخ الخطية: «التمريخات»

قال في «مفتاح السعادة ومصباح السيادة» لطاش كبرى زاده: النيرنجات معرَّب نيرنك، وهو التمويه والتخييل، وهو إظهار غرائب الامتزاجات بين القوى الفاعلة والمنفعلة .. إلخ (٣٣٩/١)، طبعة المعارف العثمانية.

وقال صاحب «الكشكول»: (١٨٧/٢): النيرنيجات: إظهار خواص الامتزاجات ونحوها. ونيرنج فارسي معرَّب، وأصله: نورنك، أي: لون جديد. والنيرنجيات ألحقها بعضهم بالسحر ... إلخ.

المزور، كما ذكره الفارابي وغيره من عباد الكواكب، والأنفس المفارقة.

وقد قال بعض السلف: (ما عبدتِ الشمسُ والقمر إلا بالمقاييس)[1].

---

(١) جاءت هذه العبارة عن ابن سيرين فيما رواه عنه ابن جرير في «تفسيره»: (١٣١/٨)، والبيهقي في «المدخل إلى السنن»: ص١٩٦، والدارمي في المقدمة من «سننه»: (٥٨/١)، وابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله»: (٧٦/٢) طبعة المنيرية.

ولفظه: «أول من قاس إبليس، وإنما عبدت الشمس والقمر بالمقاييس».

قال الحافظ ابن كثير في «تفسيره»: (٢٠٣/٢) على سند ابن جرير: إسناده صحيح. اهـ.

وقد ذكر شيخ الإسلام هذه العبارة عن بعض السلف في «الرد على البكري» ص ٢٦٩. وقال شيخ الإسلام في «الاقتضاء»: (٦٥٢/٢): وإنما عبدت الشمس والقمر بالمقاييس. اهـ. وينظر «الاقتضاء»: (٦٨٢/٢ و٦٨٧).

فصـــل

قال العراقي: (**ومن الأدلة على جواز دعاء الصالحين وندائهم ما ذكر الله عن نبيه سليمان، وقوله لآصف، فإنه**[1] **طلب منه ما لا يقدر عليه إلا الله**).

فنقول: سبحانك هذا بهتان عظيم، ما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا.

وقصة آصف من أدلة التوحيد، وآصف توسل إلى الله بتوحيده وإلهيته، وكرر ذلك في دعائه، وقد قيل: إنه يعرف الاسم الأعظم، فهو طالب من الله، راغب إليه، سائل له، ليس بفاعل أصلاً[2]، وسليمان عليه السلام آمر ليس بسائل ولا طالب. وفرق بين الأمر والمسألة.

ومن لم يفرق بين الأمرين، و[3]لم يدر حكم المسألتين، فليرجع إلى وراء، وليقتبس نوراً من كلام أئمة العلم والهدى.

---

(١) في طبعة آل ثاني: «وقد».

(٢) سقطت من طبعة آل ثاني: «ليس بفاعل أصلاً».

(٣) سقطت: «و» من طبعة آل ثاني.

وقد قال النبي ﷺ لعمر بن الخطاب : «لا تنسنا يا أُخَيَّ من صالح دعائك»[1].

(١) أخرجه الإمام أحمد في «مسنده»: (٢٩/١ و٥٩/٢)، وأبو داود: (١٦٩/٢)، والترمذي: (٥٥٩/٥) وقال: حديث حسن صحيح، وابن ماجه: (٩٦٦/٢)، وابن السني في «عمل اليوم والليلة»: ص١٠٣، وابن عدي في «الكامل»: (١٨٦٨/٥)، وابن حبان في «المجروحين»: (١٢٨/٢)، وأبو يعلى الموصلي، والخطيب في «تاريخه»: (٣٩٦/١١-٣٩٧) جميعهم من طريق عاصم بن عبيد الله عن سالم عن ابن عمر عن عمر .. به. وهذا إسناد ضعيف ـ كما قال شيخنا العلامة المحدّث عبد العزيز بن باز ـ وعلّته عاصم بن عبيد الله بن عاصم بن عمر بن الخطاب. قال فيه البخاري منكر الحديث، وكذا قال أبو حاتم وابن نمير، وضعفه أحمد وابن معين وغيرهم (انظر: «تهذيب التهذيب» لابن حجر) وقال الحافظ ابن حجر في «التقريب»: (ضعيف).
وللحديث طريق آخر أخرجه الخطيب في «تاريخه»: (٣٩٦/١١) من طريق أبي عبيد ابن الحسين، ثنا الحسن الزعفراني، ثنا أسباط، عن سفيان الثوري، عن عبيد الله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر قال: استأذن عمرُ النَّبيَّ ﷺ في العمرة ... الحديث.
قال البرقاني: قيل هذا لا يتابع عليه أبو عبيد، وإنما الصحيح ما حدثّ به الزعفراني عن شبابة عن شعبة عن عاصم بن عبد الله عن سالم عن ابن عمر عن عمر ا.هـ.
وقال ابن عبدان: وبلغني عن أبي عبيد بن حربوية حدث به عن الزعفراني مثل هذا ـ أي من طريق عبيد الله بن عمر ـ وليس بمحفوظ من حديث الثوري وأظنه وهماً ا.هـ. من «تاريخ بغداد».
وهو كما قال، فإن سائر الثقات الذين رووا هذا الحديث عن الثوري قالوا فيه: عن عاصم بن عبيد الله. وخالفهم في ذلك أسباط بن محمد عن الثوري فقال: عن عبيد الله بن عمر.
وأسباط هذا ضعيف في الثوري. قال ابن معين: كان يخطيء عن سفيان. وقال الحافظ في «التقريب»: (ثقة ضعف في الثوري).
فعلى هذا تكون هذه الطريق منكرة، وذلك أن أسباط وإن كان ثقة فهو ضعيف في روايته عن الثوري، فمخالفته للثقات هنا من باب مخالفة الضعيف للثقة والله أعلم.

وهذا من جنس الأسباب العادية، فإن الرجل إذا كان معروفاً بالصلاح، وإجابة الدعاء، فطلب منه الدعاء، أو أمر به، فدعا الله واستجيب له، لا يكون هو الفاعل للاستجابة، وليس المطلوب منه ما يختص بالله من الفعل، وإنما يطلب منه ما يختص به من الدعاء والتضرع.

فالآية من أدلة التوحيد، وصرف الوجوه إلى الله، وإقبال القلوب عليه، فإن آصف توسل إلى الله بتوحيده وربوبيته، وقَصَدَه وحده، ولم يقصد سليمان ولا غيره، مع أن سليمان أفضل منه لنبوته.

وفيها أن الأنبياء لا يسألون ولا يقصدون، بل ربما صار حصول مقصودهم، ونيل مطلوبهم على يد من هو دونهم من المؤمنين.

وأن أعظم الوسائل وأشرف المقاصد هو توحيد الله بعبادته ودعائه وحده لا شريك له، كما فعل آصف.

وفيها براءة أولياء الله من الحول والقوة، كما دلت عليه القصة، فإنه[1] توضأ، وصلى، ودعا، فقال في دعائه: «يا ذا الجلال والإكرام» قاله مجاهد.

وقال الزهري[2]: «يا إلٰهنا وإلٰه كل شيء، إلهاً واحداً، لا إلٰه إلا أنت، ائتني بعرشها».

فأي شبهة تبقى مع هذا، وأي حجة فيه على أن غير الله يدعى؟

---

(١) في النسخ الخطية: «وأنه».

(٢) في طبعة آل ثاني: «الزيادي» وهو خطأ.

ثم أخذ العراقي في هذيان وإسهاب حاصله: **أن السبب لا يفعل، وأن الله هو الفاعل.**

ومراده بهذا أن دعاء الأموات والغائبين من الأولياء والصالحين يجوز ويسوغ، إذا اعتُقِد أن الله هو الفاعل.

وقد مَرَّ رد هذا، وتقرير جهل قائله، ومفارقته لما عليه أهل الإسلام. وقد تقدم أن أصل الإسلام وقاعدته: هي عبادة الله وحده لا شريك له، وإفراده بالقصد والطلب.

وأن توحيد الربوبية، واعتقاد الفاعلية له تعالى لا يكفي في السعادة والنجاة، ولا يكون به الرجل مسلماً حتى يعبد الله وحده، ويتبرأ مما سواه من الأنداد والآلهة.

وقد قال النبي ﷺ لوفد عبد القيس: «آمركم بأربع. وأنهاكم عن أربع: آمركم بالإيمان بالله وحده، أتدرون ما الإيمان بالله وحده؟ شهادة أن لا إله إلا الله»[1].

وهذا ظاهر بحمد الله، وإن خفي على خفافيش البصائر، الذين لم يستضيئوا بنور العلم، ولم يلجؤا[2] إلى ركن وثيق، فهاموا من

---

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»: كتاب الإيمان (١٢٩/١)، وفي العلم (١٨٥/١) عن ابن عباس قال: إن وفد عبد قيس أتوا النبي ﷺ فقال: من الوفد ــ أو من القوم ... الحديث.

وأخرجه مسلم في «صحيحه»: كتاب الإيمان ٤٦/١، ٤٧، ٤٨، ٤٩، ٥٠)، عن ابن عباس وأبي سعيد.

(٢) في طبعة آل ثاني: «يلجأوا».

الجهل والضلال في كل فج عميق، مع انتسابهم إلى العلوم والدفاتر، وتقدمهم في المجالس والمحاضر[1].

لا عيبَ في القومِ من طولٍ ومن قصرٍ
جسمُ البغالِ وأحلامُ العصافيرِ[2]

---

(١) في النسخ الخطية: «المحاظر».

(٢) البيت لحسان بن ثابت، وهو في «ديوانه»: ص٢٦٧، طبعة: عبد الرحمن البرقوقي، ولفظه:

لا بأس بالقوم من طولٍ ومن عظمٍ
جسم البغال وأحلام العصافير

فصـــل

قال العراقي: (**فعند أهل السنة أفعال العبد مخلوقة لله، وعند المعتزلة أن المخلوق خالق لأفعاله، ومع هذا فأهل السنة لا يكفرونهم) انتهى.**

قلت: يريد العراقي أن مسألةَ الأموات والغائبين، ودعاءَهم[1] في الحوائج والشدائد مبنية على هذه المسألة، وأن أهل السنة يثبتون ذلك لمن اعتقد أن الله خالق أفعال العباد، وأن من أنكر دعاء الصالحين ونداءهم[2]، فهو من المعتزلة، لأن إنكاره مبني على اعتقاده أن العبد خالق لأفعال نفسه.

والجواب أن يقال : أما هذه المسألة أعني ـ خلق أفعال العباد ـ فأهل السنة قائلون بها، لدلالة الكتاب والسنة، والأدلة العقلية والنقلية، قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ [الصافات: ٩٦].

وقد انعقد الإجماع على هذا، ثم حدث قول القدرية النفاة في أواخر عصر الصحابة، وأول من اشتهر عنه ذلك غيلان القدري،

---

(١) في «ب» و «جـ» وطبعة آل ثاني: «دعائهم».

(٢) في النسخ الخطية: «دعائهم».

ومعبد الجهني.

فأما غيلان: فكان في زمن هشام بن عبد الملك، فناظره الأوزاعي إمام أهل الشام في زمانه، وألزمه الحجة، وحكم بكفره، وقتله هشام.

ومعبد الجهني: قتله الحجاج بن يوسف. وأكثر السلف والأئمة[1] يكفرونه بهذه المقالة، كما هو معروف في محله.

وقد قال الإمام أحمد: «ناظروهم بالعلم، فإن أقروا به خصموا، وإن أنكروا كفروا».

وقد حكى الإجماع على كفر من أنكر العلم شمس الدين ابن قيم الجوزية، وناهيك به علماً واطلاعاً، فنسبته عدم التكفير إلى أهل السنة كذب جَرَّه عدم الحياء.

ثم أي حجة في هذا على أن الأولياء والصالحين يدعون بما لا يقدر عليه إلا الله، فمسألة خلق الأفعال لا تلازم بينها وبين دعاء الأولياء والصالحين بوجه ما.

وإنما أتي هذا من جهة ظنه أن من قال: بأن الله يخلق أفعال العباد، يباح له دعاء الصالحين. ومن قال: إن العبد يخلق أفعال نفسه، يحرم عليه ذلك، هذا ظن الأحمق، لم يفرق[2] بين مذهب المعتزلة والقدرية، ودين المشركين من العرب والصابئين.

---

(١) سقطت: «والأئمة» من طبعة آل ثاني.

(٢) في النسخ الخطية: «يميز».

ويذكر أن بعض الأغبياء شكا رجلًا إلى أمير من الأمراء، فقال: إنه مرجيء، خارجي، رافضي[1]، ناصبي، يسب معاوية بن الخطاب الذي قتل علي بن العاص. فقال له الوالي: «لا أدري على أي شيء أحسدك؟ على علمك بالمقالات، أو على معرفتك بالأنساب»[2].

قال العراقي: (**وكان أحمد يصلي خلفهم، وكل السلف**).

والجواب أن يقال: سبحان الله، ما أقبح الواقحة والجراءة[3]، والتمادي في الكذب على الله، وعلى أولي العلم من خلقه؛ ما صلى الإمام أحمد خلف قدري قط، بل أفتى بعض أهل الحديث بمجلسه أنه لا يصلى خلفهم، فاستحسنه واستصوبه. والمعروف من مذهبه أن الصلاة لا تصح خلف فاسق باعتقاده أو فعله.

وقد كذب هذا بانتسابه إليه، والحكم عليه بالصلاة خلف القدرية، وأكثر أهل السنة لا يرون الصلاة خلفهم، كما ذكره صاحب «كشف الغمة».

وبعض العلماء يقول: مسألة صلاة الجمعة والجماعة مبنية على

---

(١) في «أ»: «رافظي».

(٢) ذكر هذه الحكاية ابن الجوزي في «أخبار الحمقى والمغفلين»: ص١٤٤، طبعة دار الكتب العلمية.

وقد ذكر الذهبي ـ رحمه الله ـ في «السير»: (١٠/٢٠٥) قصةً نحوها.

(٣) في طبعة آل ثاني: «والجرأة».

مسألة القول بالتكفير وعدمه، ويرى الصلاة خلف من لم يكفر ببدعته إذا احتيج[1] إلى ذلك، فما حكاه هذا عن أهل السنة كذب لا مرية فيه، والصواب التفصيل عند بعضهم، والمنع مطلقاً عند آخرين.

---

(١) في طبعة آل ثاني: «احتج».

فصــــل

قال العراقي: (وهذا من باب الكرامة)، **وتكلم في إثبات الكرامة، وأنها تكون بعد الموت، واستدل بقوله تعالى عن الملائكة ﴿نَحنُ أَولِيَاؤُكُم فِي الحَيَاةِ الدُّنيا وَفِي ٱلأَخِرَةِ﴾** [فصلت: ٣١].

ومراد العراقي أن دعاء الصالحين، والاستشفاع بهم، وطلب ما لا يقدر عليه إلا الله منهم، من جنس الكرامة المثبتة التي أثبتها أهل السنة.

وهذه طامة عظيمة، وغاية في الجهالة والسفاهة، بل هي من جنس احتجاج النصارى على دعاء المسيح، وأمه، وعبادتهما، ظنوا أن ما حصل للمسيح، ولأمه ـ عليهما السلام ـ من المعجزات والكرامات[١]، يبيح لهم دعاءهما[٢]، وعبادتهما. وإذا خاطبت النصراني، سرد عليك من المعجزات والكرامات التي أعطيها المسيح، واحتج بها على دعواه.

وعباد القبور يحتجون في هذا الباب بما لم يثبت. وما ثبتَ

---

(١) في طبعة آل ثاني: «من الكرامات والمعجزات» وقد سقطت «من المعجزات والكرامات» من: «أ».

(٢) في «ب» و «جـ»: «دعائهما».

فأكثرُه دون ما أعطيه المسيح، ومع ذلك فالاحتجاج به على دعائهم من جنس حجج النصارى، لا يدل على المدَّعَى، بل غايته أن يدل[1] على علو الدرجة، وصدق الرسالة، أو ثبوت الولاية إذا اقترن به عمل صالح.

وأما الاستدلال بذلك على أنه يدعى ويرجى، ويشفع وينفع، فهذا من دين النصارى، والصابئة، وعباد الأصنام .

وهذه الشبهة هي التي أوقعت في الشرك جمهور المشركين، فإن أصل عبادة الأصنام هو التعلق على الصالحين، وتصوير صورهم وتماثيلهم. بل عباد الكواكب دعاهم إلى عبادتها ما أودع الله فيها من الحِكم والمنافع التي ظهرت آثارها في هذا العالم، كما يعرفه من عرف مذاهب القوم.

وطرد الدليل الذي استدل به العراقي: أن يقال بدعاء كل ذي كرامة وقربة[2]، إذا اعتقد أن الفاعل هو الله، ولا يتوجه الإنكار على النصارى، في قولهم: يا عيسى افعل كذا، يا روح القدس أعطني كذا، يا والدة المسيح اشفعي لنا إلى الإله، لأنه من أولي العزم، ومن أكابر أهل الكرامات.

والمسلم إذا تصور هذا ظهر له ما فيه من الجهل والضلال، بمجرد الفطرة، ومعرفة الإسلام، وأما من رزق الفهم فيما جاء به

---

(١) «أن يدل» ليست في «ب» ولا «جـ» .

(٢) في «أ» وطبعة آل ثاني: «ومزيّة» .

محمد ﷺ، ووفق للاستدلال بآيات الله ومخلوقاته، التي نصبها شاهدة ودالة على توحيده في ربوبيته، وإلهيته، فذلك أكمل إيماناً، وأتم علماً وإيقاناً، يرى كفر من تعلق على غير الله، ودعاه فيما يختص بالله من أوضح الواضحات، وأبين البينات.

قال تعالى: ﴿أَمِ اتَّخَذُوا مِن دُونِهِ أَولِيَآءَ فَاللَّهُ هُوَ الوَلِيُّ وَهُوَ يُحيِي المَوتَى وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيءٍ قَدِيرٌ﴾ [الشورى: ٩]. استدل بعموم قدرته وإيجاده وإحيائه الموتى على وجوب توليه بعبادته وحده لا شريك له.

والقرآن والسنة يدلان على هذا، ويقررانه بأنواع الدلالات، وألطف التقريرات.

والآية التي استدل بها ليس فيها ما يدل على دعواه، بل فيها ما يبطلها ويدحضها(١)، فإن أول الآية نص على وجوب التوحيد، وإفراد الله بالعبادة والاستقامة على ذلك بالتزام حقوقه وواجباته، وتنزل الملائكة ومخاطبتهم للمؤمن بهذا الخطاب، وتوليهم(٢) له لا يدل على أنه يفعل ويشفع، وإنما يدل على كرامته، وعلو درجته، ونيل مشتهاه ومدعاه في دار الكرامة.

فأين في هذا ما يدل على أنه يدعى في حياته، أو بعد مماته؟ وفي الحديث: «من قال في القرآن برأيه فليتبوأ(٣) مقعده من النار».

---

(١) في «أ» و«ب»: «ويدحظها».

(٢) في طبعة آل ثاني: «وتوليتهم».

(٣) في «ب» و«جـ»: «يتبوء» وفي «أ»: «يتبؤ».

وفي رواية: «بغير علم»[1].

---

(١) أخرجه الإمام أحمد في «مسنده»: (٢٣٣/١، ٢٦٩) وأبو داود فيما نسب إليه المزي في «تحفة الأشراف»: (٤٢٣/٤) ـ ولعله في غير رواية اللؤلؤي فإني لم أجده فيها، وهي المتداولة بين الناس ـ والترمذي: (١٩٩/٥) وقال: حديث حسن صحيح، والنسائي في «السنن الكبرى» كما في «تحفة الأشراف»: (٤٢٣/٤)، والطبري في «تفسيره»: (٣٤/١)، والبغوي في «شرح السنة»: (٢٥٧/١-٢٥٨)، جميعهم من طريق عبد الأعلى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ... به.

قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» على هذا الحديث (١٤٧/١): رواه الطبراني في «الكبير» وفيه عبد الأعلى بن عامر والأكثر على تضعيفه ا.هـ. وقد ضعفه أحمد وأبو زرعة وابن سعد وقال النسائي: ليس بالقوي يكتب حديثه وقال ابن معين: ليس بذاك القوي. قال الحافظ ابن حجر في «التهذيب»: (٩٥/٦) بعد أن ساق هذه الأقوال وغيرها: وصحح الطبري حديثه في الكسوف وحسن له الترمذي وصحح له الحاكم وهو من تساهله ا.هـ.

ورواه ابن عدي في «الكامل»: (٢١٣٠/٦) من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال: «من قال في القرآن برأيه فإن أصاب لم يؤجر».

وهذا إسناد تالف. الكلبي اسمه «محمد بن السائب بن بشر» لخص الحافظ ابن حجر قول أئمة الجرح والتعديل فيه فقال: متهم بالكذب ورمي بالرفض. ا.هـ.

وروى ابن عدي بسنده عن سفيان الثوري قال: قال لي الكلبي: قال لي أبو صالح: كل ما حدثتك فهو كذب. وأبو صالح هو باذام مولى أم هانيء بنت أبي طالب قال ابن معين: ليس به بأس وإذا روى عنه الكلبي فليس بشيء. وقال ابن حبان يحدث عن ابن عباس ولم يسمع منه. «تهذيب التهذيب»: (٤١٦/١-٤١٧) ولخص الحافظ ابن حجر القول فيه فقال: ضعيف مدلّس ا.هـ.

وروى ابن أبي شيبة هذا الحديث في «مصنفه»: (٥١٢/١) موقوفاً على ابن عباس وفي إسناده عبد الأعلى بن ماهر. ورواه الطبري في «تفسيره»: (٤٣/١) موقوفاً على ابن عباس. =

وهذا الجاهل يتخبط في الاستدلال بآيات الله، ويحملها على غير محملها، ويتأولها على غير تأويلها، بل على نقيضه وضده، فسبحان من طبع على قلبه.

[وقد استدل بعض من يدعي العلم على مسألة تصرف الأولياء، وأنهم يدعون، بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَحسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَموَاتًا بَلْ أَحيَآءٌ عِندَ رَبِهِمْ يُرزَقُونَ﴾ [آل عمران: ١٦٩] .

فقال بعض عوام المسلمين: إن كانت القراءة يَرزقون ـ بفتح الياء ـ فذاك متجه، وإلا فالآية حجة عليك][١].

قال في «الفتاوى البزازية»: من كتب الحنفية: «قال علماؤنا: من قال أرواح المشايخ حاضرة تعلم يكفر» انتهى.

فإن أراد علماء الشريعة فهو حكاية للإجماع، والإجماع على هذا يعلم بالضرورة من دين الإسلام، وهذا أحد الطرق التي يعرف بها الإجماع.

وقال الشيخ صنع الله الحلبي الحنفي في رسالته «في الرد على من زعم أن الأولياء يدعون ويتصرفون على أن ذلك كرامة».

قال: «وهذا كلام فيه تفريط وإفراط، بل فيه الهلاك الأبدي،

= وفي الباب عن جندب بن عبد الله بلفظ «من قال في القرآن برأيه فأصاب فقد أخطأ» أخرجه الترمذي: (٥/٢٠٠)، وأبو داود: (٤/٦٣-٦٤)، والنسائي في «الكبرى» كما في «تحفة الأشراف»: (٢/٤٤٤) وإسناده ضعيف علته سهيل بن أبي حزم وهو ضعيف عندهم «تهذيب التهذيب»: (٤/٢٦١).

(١) ما بين المعقوفين: زيادة من طبعة آل ثاني.

والعذاب السرمدي، لما فيه من روائح الشرك المحقق، ومصادمة الكتاب العزيز المصدق، ومخالفة عقائد الأئمة، وما اجتمعت عليه الأمة». انتهى[١].

والمقصود أنه حكى إجماع الأمة على كفر من زعم ذلك.

(١) «انتهى» ليست في طبعة آل ثاني.

فصل

واستدل العراقي على دعاء الصالحين وندائهم بالحوائج[1] بقوله تعالى: ﴿فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْراً﴾ [النازعات ـ ٥] وذكر عن البيضاوي أنها أرواح الموتى .

الجواب أن يقال : قد حكى البيضاوي أقوالاً في الكلام[2] على هذه الآية، وقَدَّم أنها الملائكة، وحكى أنها النجوم، وحكى أنها خيل الغزاة، وحكى أنها أنفس الغزاة .

وعلى زعم هذا وطرد دليله: كل ما ذكر يدعى مع الله حتى خيل الغزاة، والبيضاوي لا يقول بدعاء أحد مع الله، بل ذكر في «تفسيره» مواضع يعز استقصاؤها في المنع من[3] ذلك وتحريمه .

ثم هذا القول الذي قاله العراقي رجوع إلى عبادة الملائكة، والنجوم، والأنفس المفارقة، هذا حقيقة دين الصابئة، أوقع العراقي فيه: ظنه أن العبادة لا تكون عبادة وشركاً إلا إذا اعتقد التأثير من

---

(١) .في ط: آل ثاني «الحوائج» وفي «ب» و«جـ»: (للحوائج). والمثبت من الدرر السنية ٢٩٦/٩ .

(٢) «في الكلام» ليست في ط: آل ثاني .

(٣) في ط: آل ثاني «عن» .

دون الله، وهذا الشرط هو الذي أوقعه فيما وقع فيه من تجويز عبادة الملائكة، والنجوم، والأنفس المفارقة .

وهذه[1] المسألة غلط فيها كثير من الضالين، مع أن الله تعالى وضحها في كتابه توضيحاً كافياً شافياً. وقد تقدم بعض ذلك قريباً .

---

(١) في ط: آل ثاني، عند هذا الموضع تعليق للشيخ نعمان الألوسي، نقل فيه من تفسير والده رحمه الله ما يتعلق بهذه الآية مختصراً، ثم قال: هذا واعلم أن هذا الناقل لكلام البيضاوي المموه أدلته بالأباطيل شنشنته معروفة عند علماء العراق، وتأويلاته الفاسدة غير مسلمة بالاتفاق، فعليك بطريقة السلف، وأعرض عمن ابتدع وتخلف، وأعرض عن ذكر الله وتكلف وتصلف. اهـ .

وفي هذا الموضع أيضاً من الطبعة المذكورة تعليقة أخرى فيها نقل كلام الألوسي في تفسيره «روح المعاني» فيما يتعلق بذم المتصوفة، والغالين في الأولياء، نسوقه لحسنه: قال العلامة مفتي الأنام في مدينة السلام، أبو الثناء شهاب الدين الألوسي تغمده الله تعالى برحمته، في تفسيره «روح المعاني» في باب الإشارة ما نصه: «وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر» الآية، فيه إشارة إلى ذم المتصوفة الذين إذا سمعوا الآيات الرادة عليهم ظهر عليهم التجهم والبسور، وهم في زماننا كثيرون، فإنا لله وإنا إليه راجعون .

وفي قوله تعالى: «إن الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً» الآية إشارة إلى ذم الغالين في أولياء الله تعالى، حيث يستغيثون بهم في الشدة؛ غافلين عن الله تعالى، وينذرون لهم النذور، والعقلاء منهم يقولون: إنهم وسائلنا إلى الله تعالى، وإنما ننذر لله عز وجل ونجعل ثوابه للولي .

ولا يخفى أنهم في دعواهم الأولى أشبه الناس بعبدة الأصنام القائلين: إنما نعبدهم ليقربونا إلى الله زلفى. ودعواهم الثانية لا بأس بها لو لم يطلبوا منهم بذلك شفاء مريضهم، أو رد غائبهم، أو نحو ذلك، والظاهر من حالهم الطلب، ويرشدنا إلى =

والشرك: جعل شريك لله تعالى فيما يستحقه ويختص به من العبادة الباطنة والظاهرة(١)، كالحب، والخضوع، والتعظيم، والخوف، والرجاء، والإنابة، والتوكل، والنسك، والطاعة، ونحو ذلك من العبادات.

فمتى أشرك مع الله غيره في شيء من ذلك فهو مشرك بربه، قد(٢) عدل به سواه، وجعل له نداً من خلقه. ولا يشترط في ذلك أن يعتقد له شَرِكَةً في الربوبية، أو استقلالا بشيء منها .

والعجب كل العجب أن مثل هؤلاء يقرؤون(٣) كتاب الله، ويتعبدون بتلاوته، وربما عرفوا شيئاً من قواعد العربية، وهم في هذا

= ذلك أنه لو قيل: انذروا لله تعالى، واجعلوا ثوابه لوالديكم، فإنهم أحوج من أولئك الأولياء، لم يفعلوا .

ورأيت كثيراً منهم يسجد على أعتاب حجر قبور الأولياء، ومنهم من يثبت التصرف لهم جميعاً في قبورهم، لكنهم يتفاوتون فيه حسب تفاوت مراتبهم، والعلماء منهم يحصرون التصرف في القبور في أربعة أو خمسة، وإذا طولبوا بالدليل قالوا: ثبت ذلك بالكشف، قاتلهم الله تعالى، ما أجهلهم، وأكثر افتراءهم .

ومنهم من يزعم أنهم يخرجون من القبور، ويتشكلون بأشكال مختلفة، وعلماؤهم يقولون: إنما تظهر أرواحهم متشكلة، وتطوف حيث شاءت، وربما تشكلت بصورة أسد أو غزال، أو نحوه، وكل ذلك باطل لا أصل له، في الكتاب، والسنة، وكلام سلف الأمة، وقد أفسد هؤلاء على الناس دينهم، وصاروا ضحكة لأهل الأديان المنسوخة، من اليهود والنصارى، وكذا لأهل النحل والدهرية، نسأل الله تعالى العفو والعافية. انتهى. الفقير/ أحمد شهاب الدين

(١) سقطت: «الباطنة والظاهرة» من: «ب» و «جـ» .

(٢) في «ب» و«جـ»: (وقد) .

(٣) في النسخ الخطية: (يقرؤن) وفي ط: آل ثاني (يقرأون) .

الباب من أضل خلق الله، وأبعدهم عن فهم وحيه وتنزيله .

ومن الأسباب المانعة عن فهم كتاب الله أنهم ظنوا أن ما حكى الله عن المشركين، وما حكم عليهم به[1]، ووصفهم به، خاص بقوم مضوا، وأناس سلفوا وانقرضوا، لم يعقبوا وارثاً .

وربما سمع بعضهم قول من يقول من المفسرين: هذه نزلت في عباد[2] الأصنام، هذه نزلت[3] في النصارى، هذه في الصابئة، فيظن الغُمر[4] أن ذلك مختص[5] بهم، وأن الحكم لا يتعداهم، وهذا من أكبر الأسباب التي تحول بين العبد وبين فهم القرآن والسنة .

ثم اعلم أن قول البيضاوي هنا قول لا يتلفت إليه، ولا يعول في الدليل عليه، لأنه صدر عَمَّن لا يرضى، ولا يؤتم به في هذا الشأن ولا يقتدى، ولم يقله أحد من أئمة التفسير والهدى، بل قد صرحوا بخلافه كما يعرفه أولو[6] الأحلام والنهى، ونبهوا على أن أصل الشرك هو سؤال أرواح الموتى .

والبيضاوي وأمثاله إنما يؤخذ عنهم ما شهدت له الأدلة الشرعية، وجرى على القوانين المرضية، التي يتلقاها أهل العلم والإيمان، من أحكام السنة والقرآن .

---

(١) «به» ليست في ط: آل ثاني .
(٢) سقطت: «عباد» من النسخ الخطية .
(٣) «نزلت» ليست في ط: آل ثاني .
(٤) في ط: آل ثاني: «الغِرّ» .
(٥) في «أ» و «ب»: (مختصاً) .
(٦) في النسخ الخطية: (ألوا) .

وقد قال عمر بن الخطاب ـ رضي الله تعالى عنه ـ: «ذهاب الإسلام من ثلاثة: زلة عالم، وجدال منافق بالقرآن، [1]وحكم الأئمة المضلين»[2] .

هذا لو سلمنا ثبوت العلم لمن يحكي مثل هذه الأقوال، وإلا فأين العنقاء لتطلب، وأين السمندل ليجلب؟[3] .

وأهل التحقيق من المفسرين على أن المراد بهذه الآية هم الملائكة، فإسناد التدبير إليهم كإسناد النزع، والنشط، والتقسيم، والزجر، كما في قوله: ﴿فالمقسمات أمراً﴾ [الذاريات ـ ٤] وقوله: ﴿فالزاجرات زجراً فالتاليات ذكراً﴾ [الصافات ـ ٢،٣] .

وليس في هذه الآيات الكريمات ما يدل على دعاء الملائكة، وعبادتهم، فإنهم رسل مأمورون مدبرون، كما أن إبلاغ الرسالة من الرسول البشري لا يدل على دعائه، ولا يقتضيه، فكذلك الملائكة،

---

(١) سقطت من «أ»: «وحكم الأئمة المضلين» .

(٢) أخرجه الدارمي في «سننه» ٦٣/١. والفريابي في «صفة المنافق» ص ٥٤ وابن عبدالبر في «جامع بيان العلم وفضله» ١١٠/٢. وأبو نعيم في «الحلية» ١٩٥/٤ .

(٣) قوله: (العنقاء) ذكر في «اللسان» عدة أقوال في تعريفها، وكل هذه الأقوال تدل على صعوبة الوصول إليها، أو عدمه. ومن تلك الأقوال: (طائر عظيم لا يرى إلا في الدهور) وقيل: (طائر يكون عند مغرب الشمس) وقال الزجاج: (طائر لم يره أحد) وقيل: (طائر لم يبق في أيدي الناس من صفتها غير اسمها) وقيل غير ذلك .
(ينظر اللسان، ٣١٣٦/٤، ط: دار المعارف بمصر) .
وقوله: (السمندل) هو ـ كما في «اللسان» ٢١٠٥/٣ ـ طائر إذا انقطع نسله وهرم ألقى نفسه في الجمر فيعود إلى شبابه .
وقيل: هو دابة يدخل النار فلا تحرقه. اهـ من اللسان بتصرف .

لأنهم رسل بالأوامر الكونية والشرعية. والقدرةُ والتدبير وتسخير المخلوقات كل ذلك لله وحده، وهو من أدلة توحيده وإلٰهيته، وصرف الوجوه إليه، والإعراض عما سواه .

قال تعالى في حق الملائكة: ﴿وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون﴾ إلى قوله ﴿ كذلك يجزى الظالمين﴾ [الأنبياء ـ ٢٦]. وقال في شأن جبريل وغيره من الملائكة ﴿وما نتنزل إلا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسياً﴾ [مريم ـ ٦٤] .

فتأمل ما في هذا القول من كمال العبودية، ومتابعة الأمر، والبراءة من الملكة والحول والقوة، والاعتراف له تعالى بذلك .

فاستدل بعموم الربوبية، ثم قال تعالى: ﴿وما كان ربك نسياً﴾ ثناء عليه تعالى بإثبات العلم، ونفي ما يضاده، أو ينافي كماله .

قال تعالى في حق المسيح: ﴿لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله، ولا الملائكة المقربون﴾ الآية [النساء ـ ١٧٢] .

والمقصود أن تسخير الملائكة، وتدبيرها، وإرسالها من أدلة إلهيته تعالى، واستحقاقه لأن يعبد وحده لا شريك له .

★ ومن العجب أن هذا العراقي زعم هنا أن ابن القيم قال في كتاب «الروح» وابن تيمية قال في كتاب «الفرقان»: إن أرواح الموتى تدبر. وقد برأهما الله، وحماهما من ذلك، بل هما من أبعد خلق الله عن هذه الأقاويل الجاهلية الشركية، ومن أشدهم نهياً عنها، وإبطالاً

لها في غالب كتبهم ومصنفاتهم، وقد شنعوا على من قال هذا، وكفروه، وحكوا هذا القول عن الصابئة والمشركين من الفلاسفة وغيرهم.

وفي «الفرقان» للشيخ ما يبطل هذا المذهب من وجوه عديدة تقارب السبعين. فانظر ترى، إن كنت من أهل العلم والهدى .

وفي كتاب «الروح» ما يقارب ذلك من إبطال هذا القول، وتكفير فاعله .

ومن وقف على الكتابين، وله فهم عن الله ورسوله، يعرف ما قلناه، ويتضح له صحته ومغزاه .

والخطاب مع ذكي النفس، قوي الهمة، رفيع القدر، العارف بأخذ العلم واستنباطه، وأما وضيع النفس، ضعيف الهمة، خسيس القدر، الجاهل بأخذ العلم من معدنه ومظانه فليس الكلام معه، ومثله لا يزداد بكثرة الكتب والأقوال إلا شكاً وحيرة .

ثم استدل العراقي برؤيا الأرواح بعد الموت عند النصر والظفر .

وهذا من أعجب ما سمعنا عن هؤلاء الضلال. والرؤيا على أقسام معروفة، وتأويلات مختلفة، فمنها حقائق وصور مشهورة. ومنها أمثال مضروبة، وعلى الأول ليست فاعلة، ولاسبباً أصلاً، بل هي علامات وشواهد، ولا يخالف في هذا من شم رائحة العلم والتمييز. وقد قالوا: إن رؤيته ﷺ مناماً ـ بشرطها المقرر، وهو أن يراه ﷺ على صفته ومثاله ـ يختلفُ تأويلهُ بحسب اختلاف الرآئي، واختلاف الزمان والمكان، فرؤيته عند الحرب تحمد للمؤمنين وفيها بشارة لهم،

بخلاف غيرهم من الكفار والمنافقين، والبغاة المعتدين، فهي نذارة لهم، وعقوبة عاجلة، وكذلك المكان الذي تكثر فيه المعاصي، ويظهر الفجور. واللبيب يفهم من الرؤيا والمثل ما لا يفهمه سواه، وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون .

وأيضاً فالنبي ﷺ في حياته الدنيوية، وأبو بكر، وعمر كانوا يجاهدون بأنفسهم وأموالهم، وقد قال تعالى لنبيه: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ﴾ [الأنفال ـ ١٧] ولما وعدهم أن يمدهم بالملائكة تقاتل معهم قال تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِندِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [الأنفال ـ ١٠] فأخبر أن النصر من عند الله لا من عند غيره، لتنيب القلوب إليه، فتعتمد في مهماتها عليه، وتستغيث به وحده لا شريك له .

فإذا كان هذا حالهم في الحياة فكيف ترى حال الأرواح بعد الممات، وقد قال النبي ﷺ: «إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث: صدقة جارية، أو علم ينتفع به، أو ولد صالح يدعو له» .

وهؤلاء الضلال يقولون: إن أرواح الأولياء تدبر، وتهزم، وتنصر، وتفعل، وتفعل، قل أأنتم أعلم أم الله .

وهذا الرجل يعرف من نظر في كلامه أنه أجنبي عن العلم والإيمان، لم يعرف ما جاءت به الرسل، ونزلت به الكتب، وكيف كان الشرك في الأمم. ولكنه وجد مادة وكتباً شتت فهمه، أراد

الاستغناء بها فلم تزده إلا جهلاً وعمى، وأضاف إلى ذلك الجرآءة في الكذب على أهل العلم، ونسبة الأقوال الضالة إليهم، كما كذب على الشيخ وتلميذه، وزعم أنهما قالا: أرواح الموتى من المدبرات، وروح النبي ﷺ هزمت الجيوش. والصواب أن الشيخ ـ رحمه الله ـ نص على أن القول بمثل هذا من أقوال الفلاسفة والصابئة ★ .

★★ ما بين النجمتين من النسخ الخطية. ووقع في ط: آل ثاني تغيُّر في أسلوب الكلام الذي بين النجمتين مع الاتحاد في المضمون عموماً، وقد أُشير عليَّ بأن أسوق ـ في حاشية هذه الطبعة ـ الكلامَ الذي في طبعة آل ثاني، لعموم النفع، والمحافظة على الأصول. وهذا نصه :

ومن العجب أن هذا العراقي زعم أن للأرواح تدبيراً وتأثيراً في العالم مستدلاً بعبارة رآها في كتاب الروح، وهذا غلط فاحش، وخطأ واضح، فإن ما ذكره العلامة ابن القيم ليس فيه أنها تدبر، وتتصرف وتجيب من دعاها، وليس فيها إلا مجرد الحكاية أن روح النبي ﷺ وبعض أصحابه قد رآها بعض الناس عند القتال، وأنها هزمت أهل الشرك، وليس فيها أنها تدبر وتتصرف .

وهذه الرؤيا والقضية الجزئية لا دلالة فيها على ما زعمه العراقي بوجه من الوجوه. وأبلغ من هذا قوله تعالى: ﴿إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم أني ممدكم بألف من الملائكة مردفين، وما جعله الله إلا بشرى لكم ولتطمئن به قلوبكم، وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم﴾. فانظر هذه الآية الكريمة وما فيها من قطع التعلق والالتفات إلى غير الله مع أن المدد بالملائكة وقتالهم مشهود محسوس متواتر، ولو قال إنسان بجواز دعاء الملائكة وطلب ذلك منهم والاستغاثة بهم عند الشدائد والحرب؛ لكان ذلك كفراً ورجوعاً إلى عبادة الملائكة والأنفس المفارقة .

ومن نظر في كلام هذا الرجل عرف أنه أجنبي عن العلم، لم يعرف ما جاءت به الرسل ونزلت به الكتب، وكيف كان الشرك في الأمم. وإلا فأي تلازم بين ما ذكره، وما أخبر الله به عن مدده بالملائكة، وبين دعائهم والاستغاثة بهم، والاستعانة والإنابة في كشف الشدائد والمهمات . =

قال رحمه الله ـ فيمن قال إن أرواح الموتى تجيب من دعاها[1] :

«هذا يشبه بقول من يقول: الأرواح بعد المفارقة تجتمع هي والأرواح الزائرة فيقوى تأثيرها، وهذه المعاني ذكرها طائفة من الفلاسفة، ومن أخذ عنهم كابن سينا وأبي حامد وغيرهما .

وهذه الأحوال هي من أصول الشرك، وعبادة الأصنام، وهي من المقاييس التي قال بعض السلف: ما عبدت الشمس والقمر إلا بالمقاييس» .

وقال أيضاً ـ رحمه الله ـ في الكلام على رؤساء المتكلمين: «وكل شرك في العالم إنما حدث برأي جنسهم، فهم الآمرون بالشرك، الفاعلون له»[2] إلى أن قال: «وقد رأيت في مصنفاتهم في عبادة الملائكة، وعبادة الأنفس المفارقة ـ أنفس الملائكة وغيرهم ـ ما هو أصل الشرك» .

وقال العلامة ابن القيم ـ رحمه الله ـ في «مدارجه» : ومن أنواعه ـ يعني الشرك الأكبر ـ طلب الحوائج من الموتى، والاستغاثة بهم،

= والرجل وجد مادة وكتباً شتت فهمه، وحيرت عقله، أراد الاستغناء بها فلم تزده إلا عمى وجهلاً، فأضاف إلى ذلك الجرأة في الكذب على الله وعلى رسله وعلى أولي العلم من خلقه، كما كذب على الشيخ ابن تيمية وتلميذه ابن قيم الجوزية، وزعم أنهما قالا: الأرواح تدبر وتتصرف بعد الموت، والشيخ رحمه الله نص على أن القول بمثل هذا من أقوال الفلاسفة والصابئة .

(١) في ط: آل ثاني: «قال رحمه الله: من قال إن أرواح...» إلخ .

(٢) هذا النقل عن شيخ الإسلام ليس موجوداً في ط: آل ثاني .

والتوجه إليهم. وهذا أصل شرك العالم، فإن الميت قد انقطع عمله، وهو لا يملك لنفسه نفعاً ولا ضراً، فضلاً عمن استغاث به، أو سأله أن يشفع له عند الله. انتهى .

[ونَقْلَ العراقي عن كتاب «الروح» أن روح النبي ﷺ هزمت جيوش الكفر والظلم مع كثرة عددهم، لا أصل له، وكتاب «الروح» موجود، ومسموع من المشايخ الثقات العارفين بنصوصه وأقواله وأصوله وفروعه، ليس فيه هذا، بل فيه ردُّه وإبطاله كما تقدم .

كذلك نقله عن الشيخ كذب ظاهر، وإفك وخيم .

ويغلب على ظني أنه سمع في كتاب «الروح» ذكر رؤيا الأرواح وصعودها، ونزولها، وحضورها تارة عند الحرب أو غيره، ورؤية بعض الناس لأصحابها: فظن أن هذا هو القول بأن الأرواح تدبر، وتهزم الجيوش، لأن في ذِهنه وخَلْده ما عليه الصابئة والفلاسفة من أن الأنفس المفارقة قد تؤثر في هذا العالم، ولم يميز بين مذهب الصابئة، وما عليه المسلمون، ومن بلغ في الجهالة إلى هذه الغاية والحد، فقد تعطل قلبه عن الادراك والمنافع وفسد][1] .

---

(١) ما بين المعقوفين سقط من ط: آل ثاني .

فصـــل

قال العراقي في استدلاله على أن أرواح الصالحين تدعى وتدبر: (ومن الآيات التي تدل على ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَآ أَن رَّءَا بُرْهَانَ رَبِّهِ﴾ [يوسف ـ ٢٤]. قال[1] المفسرون، منهم البغوي: رأى يعقوب عاضاً على أنملته، يقول: إياك وإياها، فلم يفعل، فكان يوسف في مصر، ويعقوب في الشام. فهذا نوع من الكرامة وهي سبب، والقدرة لله) .

قلت : يريد العراقي أن مثل هذا يدل على جواز دعاء الصالحين وندائهم بالحوائج في الغيبة، وبعد الممات، لأن هذا كرامة، والكرامة يدعى صاحبها، وينادى .

والجواب أن يقال: عبادة الله وحده لا شريك له وإفراده بالدعاء والطلب فيما لا يقدر عليه إلا هو، دلت على وجوبها الكتب السماوية، واتفقت عليها الدعوة الرسالية، وهي أصل الدين وقاعدته، لا يعتريها نسخ ولا تخصيص .

وقال تعالى: ﴿يَـٰٓأَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُواْ نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ

---

(١) في ط: آل ثاني «وقال» .

خَالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ يَرْزُقُكُم مِّنَ السَّمَآءِ وَالأَرْضِ لَآ إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنَّىٰ تُؤْفَكُونَ﴾ [فاطر ـ ٣]. وقال تعالى: ﴿أَمَّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُندٌ لَّكُمْ يَنصُرُكُم مِّن دُونِ الرَّحْمَنِ إِنِ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ، أَمَّنْ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ بَل لَّجُّواْ فِي عُتُوٍ وَنُفُورٍ﴾ [تبارك ـ ٢٠ـ ٢١]. وقال تعالى: ﴿فَٱبْتَغُواْ عِندَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَٱعْبُدُوهُ وَٱشْكُرُواْ لَهُ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [العنكبوت ـ ١٧].

فتأمل هذه الآيات ونظائرها، وانظر ما دلت عليه من اختصاصه تعالى وانفراده[1] بالخلق والرزق اللذين هما أصل المخلوقات وقوامها، وانظر[2] كيف استدل بهذا على وجوب عبادته وطاعته والإيمان به، وهل يُعَارِضُ هذا الأصل بمثل هذه الأوهام الضالة من شَمَّ رائحة العلم، ودرى ما الناس فيه من أمر دينهم.

فإن كنتَ لا تدري فتلكَ مصيبةٌ   وإن كنتَ تدري فالمصيبةُ أعظمُ

هذا لو سلم أن الكرامات سبب، وأن هذا المثال فيه إثبات الكرامة، فكيف والأمر بخلاف ذلك بإجماع أهل العلم، والمقدمتان كاذبتان، لأن الكرامة فعل الله تعالى لا فعل للولي فيها، ولا قدرة له عليها ولا تأثير.

وكل من يذكر تعريف الكرامة وحَدَّها يقول: هي خرق الله العادة لوليه، لحكمة ومصلحة تعود عليه، أو على غيره، وعلى هذا

---

(١) «وانفراده» ليست في ط: آل ثاني.

(٢) في النسخ الخطية: «فانظر».

التعريف لا فعل للولي فيها ولا إرادة، فمن أين يؤخذ أنها سبب يقتضي دعاء من قامت به، أو فعلت له؟ ومن أي وجه دلت الكرامة على هذا؟ وأفضل الناس الرسل، والملائكة من أفضل خلق الله، ولهم من المعجزات والكرامات والمقامات ما ليس لغيرهم .

قد جاء عيسى بن مريم بما هو من أفضل المعجزات والكرامات: يخلق من الطين كهيئة الطير، فينفخ فيه، فيكون طيراً بإذن الله، ويبرىء الأكمه والأبرص، ويحيي الموتى بإذن الله، وينبئهم من الغيب ما يأكلون وما يدخرون .

وقد أنكر تعالى على من دعاه وقصده[1] في حاجاته وملماته، وأخبر أن فاعل ذلك كافر بربه، ضال بعبادة غيره .

قال تعالى: ﴿وَلَا يَأْمُرَكُمْ أَن تَتَّخِذُوا۟ ٱلْمَلَائِكَةَ وَٱلنَّبِيِّينَ أَرْبَاباً﴾ الآية [آل عمران ـ ٨٠] والأرباب هنا[2]: هم المعبودون المدعوون، وسيأتي تحقيق هذا .

وقال تعالى فيمن عبد[3] المسيح: ﴿قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ مَالَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعاً وَٱللَّهُ هُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ﴾ [المائدة ـ ٧٦] .

وسيأتيك أن الدعاء والنداء بما لا يقدر عليه إلا الله داخل في مسمى العبادة فتنبه .

---

(١) في ط: آل ثاني: «قصده ودعاه» .

(٢) سقطت: «هنا» من ط: آل ثاني .

(٣) في ط: آل ثاني: «عبدوا» .

فأخبر تعالى عن المسيح أنه لا يملك لمن دعاه نفعاً ولا ضراً، وإن قلَّ، كما يفيده التنكير، وأبطل عبادته، وأنكرها أشد الإنكار، ومعجزاته أوضح من الشمس وسط النهار .

وقد تقدم أن هذه الشبهة هي التي تعلق بها النصارى في دعائه، ودعاء أمه .

ثم اعلم أن الآية ليس فيها ما يدل على كرامة يعقوب ـ عليه السلام ـ إلا حفظه في عقبه، وصيانة ولده، فإن الله يحفظ الرجل الصالح في نفسه وأهله وولده، كما في حديث ابن عباس: «احفظ الله يحفظك»[1] وليس ذلك من جهة المثال وتخصيصه، فإن هذا لا يفيد الكرامة ولا يفهمها .

---

(١) للحديث عن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ طرق كثيرة، أصحها طريق حنش الصنعاني، أخرجه أحمد، والترمذي، وغيرهما .

قال الترمذي: «حديث حسن صحيح» اهـ من السنن ٢٠٤/٧ ط: المكتبة الإسلامية في تركيا .

وقال الحافظ أبو عبدالله ابن مندة: لهذا الحديث طرق عن ابن عباس، وهذا ـ أي طريق حنش ـ أصحها اهـ. وقال أيضاً: وهذا إسناد مشهور، ورواته ثقات اهـ بواسطة نقل ابن رجب عنه، في رسالته «نور الاقتباس» ص٣٠ .

وقال ابن رجب في الرسالة المذكورة: وأجود أسانيده من رواية حنش عن ابن عباس التي ذكرنا، وهو إسناد حسن لا بأس به. اهـ .

وروي عن النبي ﷺ أنه وصى بذلك ابن عباس من حديث: علي بن أبي طالب، وأبي سعيد الخدري، وسهل بن سعد، وغيرهم من الصحابة، وفي أسانيدها أيضاً مقال .

وذكر العقيلي أن أسانيد الحديث كلها ليِّنة، وبعضها أصلح من بعض اهـ من كلام ابن رجب في الرسالة المذكورة، وجامع العلوم والحكم .

وقد تمثل جبريل في صورة دحية الكلبي[1]. وكثيراً ما يتمثل الملك في صورة البشر .

---

(١) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (١٠٧/٢) عن يحيى بن يعمر عن ابن عمر عن النبي ﷺ... وذكر قصة مجيء جبريل للنبي ﷺ ثم قال: (وكان جبريل عليه السلام يأتي النبي ﷺ في صورة دحية) وسنده جيد .

قال الحافظ ابن حجر في الإصابة (١٩١/٣): وروى النسائي «بإسناد صحيح» عن يحيى بن يَعْمَر عن ابن عمر قال: (كان جبريل يأتي النبي ﷺ في صورة دحية).

وروى العجلي في تاريخه عن عوانة بن الحكم قال: (أجمل الناس من كان جبرائيل ينزل على صورته) يعني دحية. اهـ .

وأخرجه الإمام أحمد في مسنده في حديث طويل (١٤١/٦ـ١٤٢) وحسن إسناده الهيثمي في مجمع الزوائد (١٣٨/٦) .

وأخرجه الطبراني في الأوسط (كما في المجمع ٣٧٨/٩) عن أنس قال: قال رسول الله: «كان يأتيني جبريل على صورة دحية الكلبي» .

قال الهيثمي: وفيه عفير بن معدان وهو ضعيف .

وروى ابن عساكر في تاريخه (التهذيب ٢٢٣/٥) من عائشة أنها رأت النبي ﷺ واضعاً يده على معرفة فرس دحية الكلبي وهو يكلمه قالت: فقلت: يا رسول الله رأيتك واضعاً يدك على معرفة فرس دحية فقال: «ذاك جبريل...» .

وروى أيضاً عن أم سلمة أن النبي ﷺ كان يحدث رجلاً فلما قام قال: يا أم سلمة من هذا؟ قلت: دحية الكلبي. فلم أعلم أنه جبريل حتى سمعت رسول الله ﷺ يحدث أصحابه ما كان بيننا .

فائدة : قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري (١٢٥/١) على قصة جبريل ومجيئه للنبي ﷺ وأصحابه: دلت الروايات التي ذكرناها على أن النبي ﷺ ما عرف أنه جبريل إلَّا في آخر الحال. وأن جبريل أتاه في صورة رجل حسن الهيئة لكنه غير معروف لديهم. وأما ما وقع في رواية النسائي من طريق أبي فروة في آخر الحديث «وإنه لجبريل نزل في صورة دحية الكلبي» فإن قوله: «نزل في صورة دحية الكلبي» وهمٌ، لأن دحية معروف =

والذي رآه يوسف هو المثال، لا نفس يعقوب وذاته كما فهمه الغبي، فإن هذا لا يدل عليه كلامهم أصلاً، وكرامات يعقوب ـ عليه السلام ـ أَجَلُّ من ذلك وأعظم .

وقد يُمَثَّل للإنسان من يحب ويأنس به، أو من يجله ويهابه، لمصلحة تعود عليه، لا على نفس صاحب المثال، ولذلك نظائر وأشباه في اليقظة[1] والمنام، يعرفها أولوا العلم والأفهام .

= عندهم، وقد قال عمر: «ما يعرفه منا أحد» وقد أخرجه محمد بن نصر المروزي في كتاب «الإيمان» له من الوجه الذي أخرجه منه النسائي فقال في آخره: «فإنه جبريل جاء ليعلمكم دينكم». وهذه الرواية هي المحفوظة لموافقتها باقي الروايات. اهـ .

(١) في النسخ الخطية: «اليقضه» .

تنبيــــه

ليست الكرامة من لوازم المنزلة وعلو الدرجة، مشى قوم فوق البحار، ومات عطشاً من هو أفضل منهم، وأقوى إيماناً .

وقد كثرت في القرن الثاني والثالث، وفي القرن الأول من هو أفضل وأجل ممن وقعت له هذه الخوارق، وبسط هذا له محل آخر[1] .

والقصد إبطال كلام هذا الضال .

ويقال له: أكثر المفسرين على غير هذا، فمنهم من قال: إن هَمَّ يوسف من جنس الخطرات والواردات التي لا تستقر وليست بعزم، فتركها والإعراض عنها حسنة، كما دل عليه حديث: «إذا هَمَّ العبد بالسيئة فلم يفعلها كتبت له حسنة»[2] .

ومنهم من قال: البرهان المشار إليه هو قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا۟ ٱلزِّنَىٰٓ﴾[الإسراء ــ ٣٢] رأى الآية مكتوبة في السقف .

---

(١) سقطت: «آخر» من ط: آل ثاني .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه ــ كتاب الرقائق ــ ١١/٣٢٣، ومسلم في صحيحه ٢/١٤٩ «نووي» كلاهما عن ابن عباس عن النبي ﷺ عن ربه تعالى أنه قال... الحديث .

وهما عن أبي هريرة... مثله .

ومنهم من قال: رأى ثلاث آيات هي البرهان .

ومنهم من قال: لم يهمّ يوسف بسوء لوجوب عصمته حتى قبل النبوة، وقوله: ﴿وَهَمَّ بِهَا لَوْلَآ أَن رَّءَا بُرْهَانَ رَبِّهِ﴾ [يوسف ـ ٢٤] معلق على عدم الرؤية، وقد ثبتت فلا هَمَّ، نقول: هلك[1] زيد لولا عمر.

وهذا معنى ما قال بعضهم: في الكلام تقديم وتأخير، والتقدير: لولا أن رأى برهان ربه همَّ بها .

وهذا يذهب إليه من يقول بعصمة الأنبياء قبل النبوة .

وهو الراجح عند من اعتمد أقوالهم هذا العراقي فيما وصل إلينا في علم مسألة[2] الغيب لرسول الله ﷺ .

وهنا[3] خالفهم ظناً منه أن إثبات الكرامة يقتضي إباحة الدعاء مع الله .

قال بعض السلف: «أنت عند الطاعة قدري، وعند المعصية جبري، أيَّ مذهب وافق هواك تمذهبت به» .

ومن العجب أنه يكرر في هذه «الرسالة»: سلوني سلوني إن أشكل عليكم شيء، وعندي مِنَ النسخ، وعندي كذا وكذا، ويطري نفسه أطراء لا يصدر عَمّن له دين وعقل، أو دراية بشيء من الآداب والنقل، حتى أنشد في مدح نفسه قول الشاعر :

---

(١) في ط: آل ثاني: «ملك» .

(٢) سقطت: «مسألة» من ط: آل ثاني .

(٣) في ط: آل ثاني: «وهذا» .

سَلِي إن جهلتِ الناسَ عَنَّا وعنهمُ   فليس سواءً عالمٌ وجهولُ[1]

وما أحسن ما قيل :

إني سألتُ ولكن لم أجدْ أحداً   أثنى[2] عليك ومدح النفس تضليل

ومثل هذا لا يَحْسُن ممن له علم وفضل، أو أدب ينتفع به وعقل، فكيف بمن لم يعلم حقيقة الإسلام، ولم يعرف منه ما عرفه آحاد العوام .

وقد اعترض بعض الجهال على شيخ الإسلام في بعض تقاريره فأخطأ الإصابة، ولم يتأدَّب بحضرة تلك العصابة . وقال له الشيخ: لا أدب ولا فضيلة .

وأنَّى لمثل هذا بالفضل والأدب، وقد عدم العلم الذي هو أصل الفضائل والرتب .

فقرُ الجهولِ بلا علمٍ إلى[3] أدبٍ   فقر الحمار بلا رأس إلى[3] رسن

---

(١) البيت للسمو أل بن عادياء، ومطلع القصيدة التي منها هذا البيت:

إذا المرء لم يَدْنَسْ من اللُّؤْمِ عَرضُه   فكل رداءٍ يرتديه جميلُ

وإن هو لم يحملْ على النفسِ ضيمها   فليس إلى حسن الثناءِ سبيلُ

(٢) في ط: آل ثاني: «ثنا» وقد سقط البيت من «جـ» .

(٣) في ط: آل ثاني: «ولا» وهو خطأ .

والبيت من قصيدة لأبي الطيب المتنبي يمدح فيها محمد بن عبدالله بن محمد الخطيب الخصيني. وهي في الديوان ص ١٣١ (ط هندية بشارع الموسكي بمصر، ١٣٤٢هـ) ولفظ البيت: «فقر الجهول بلا قلب...» إلخ ومعناه ـ كما ذكر محشي الديوان ـ: هم لا عقل عندهم فلا يحتاجون إلى أدب، كما لا يحتاج الحمار فاقد الرأس إلى لجام .

وهذه الدعوى الكاذبة يمكن كل أحد أن يدعيها، ولكن هيهات هيهات قد حيل بين النفوس الجاهلة وبين أمانيها، لقول أصدق الورى، ومن لا ينطق عن الهوى: «لو يعطى الناس بدعواهم لادعى رجال دماء قوم وأموالهم» الحديث[1] .

والله يعلم أني ما رأيت لهذا إصابة قط فيما يدعيه وينفرد به، حتى أنه قال في بدء رسالته وخطبته في وصف الأرواح: (فما تعارف منها في الأزل ائتلف). فزاد في الحديث قوله: «في الأزل» وهي زيادة تدل على جهله، وكثافة فهمه، فإن الأزل لا وجود للأرواح فيه، فضلاً عن أن تتعارف، لأنه اسم لما قبل إيجاد المخلوقات .

---

(١) أخرجه البخاري في صحيحه ـ كتاب التفسير ـ ٨/٢١٣، ومسلم في صحيحه ـ كتاب الأقضية ـ ٣/١٣٣٦، عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «لو يعطى الناس بدعواهم، لادعى ناس دماء رجالٍ وأموالهم. ولكن اليمين على المدعى عليه» هذا لفظ مسلم .

فصل

قال : (وقد أجمع الحنابلة وغيرهم على طلب الشفاعة من الرسول بعد موته عند زيارته) .

والجواب أن يقال : هذه دعوى عريضة كبيرة، لا تصدر إلا عن اطلاع كلي، وإحاطة تامة بأقوال أهل العلم، أو عن وقاحة كلية، وتهور في الكذب، وإيغال في الافتراء .

ومن المعلوم ضرورة عند من نظر في كلام هذا من أهل العلم، أنه ليس من القسم الأول، بل هو ممن يجهل الضروريات الإسلامية، والبديهيات الإيمانية اليقينية، مما لا يخفى على عامة المسلمين، فكيف له بمعرفة الإجماع في هذه المسألة .

والمدَّعِي يطالب بتصحيح دعواه. ولكن نتنزل مع هذا ونكتفي منه بتصحيح ذلك عن واحد فقط ممن يحتج به من أئمة العلم والفتوى، من أصحاب رسول الله ﷺ، أو من بعدهم من التابعين، وتابعي التابعين، أو الأئمة الأربعة، أو أصحاب الوجوه والترجيحات في مذاهبهم .

وأما من لا يحتج به من الخُلُوْفِ الذين يقولون مالا يفعلون، ويفعلون مالا يؤمرون، فهؤلاء ليسوا بحجة، ولا يرجع إليهم بالاتفاق، والآثارُ والأحاديث دَلَّت على عيبهم وذمهم بما أحدثوه في دين الله من

الأقوال والأفعال، كما في حديث العرباض بن سارية[1]، وغيره من الأحاديث .

وما علمت أحداً من أهل العلم وأئمة الفتوى، قال هذا، لا من الصحابة، ولا من غيرهم .

---

(١) ونصه: قال العرباض بن سارية: «وعظنا رسول الله ﷺ موعظة ذرفت منها العيون، ووجلت منها القلوب. قلنا: يارسول الله إن هذه لموعظة مودع، فماذا تعهد إلينا. قال: (قد تركتكم على البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها بعدي إلا هالك، ومن يعش منكم فسيرى اختلافاً كثيراً، فعليكم بما عرفتم من سنتي، وسنة الخلفاء الراشدين المهديين، وعليكم بالطاعة وإن عبداً حبشياً، عضوا عليها بالنواجذ، فإنما المؤمن كالجمل الأنف حيثما انقيد انقاد» هذا لفظ أحمد. وفي لفظ له: «أوصيكم بتقوى الله، والسمع والطاعة، وإن كان عبداً حبشياً، فإنه من يعش منكم يرى بعدي اختلافاً كثيراً، فعليكم بسنتي، وسنة الخلفاء الراشدين المهديين وعضوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة، وإن كل بدعة ضلالة» .

أخرجه أحمد ٤/١٢٦ـ١٢٧، وأبو داود ٥/١٣ـ ١٤ـ ١٥، والترمذي ٥/٤٤ـ ٤٥، وابن ماجه ١/١٥ـ ١٦ـ ١٧، وابن حبان ١/١٠٥، والآجري في الشريعة ص ٤٧، والمروزي في السنة ص٢١ـ٢٢، وابن أبي عاصم في السنة ١/١٧ـ ١٨ـ ١٩ـ ٢٠ـ ٢٦ـ ٢٧ـ ٢٩ـ ٣٠، والطبراني في الكبير ١٨/٢٤٥ـ ٢٤٦ـ ٢٤٧، والحاكم في المستدرك ١/٩٥ـ ٩٦ـ ٩٧، وفي المدخل إلى الصحيح ص ٧٩ـ ٨٠ـ ٨١، والبيهقي في الدلائل ٦/٥٤١، وفي مناقب الشافعي ١/١٠ـ١١ .

قال الترمذي: حسن صحيح. وقال الحاكم: هذا حديث صحيح ليس له علّة، وأقره الذهبي: وصححه شيخ الإسلام ابن تيمية في الاقتضاء ٢/٥٧٩. وقال الحافظ ابن كثير في «تحفة الطالب» ص١٦٣: صححه الحافظ أبو نعيم الأصفهاني، والدّعولي، وقال شيخ الإسلام الأنصاري: هو أجود حديث في أهل الشام وأحسنه. اهـ.

بل حكى الشيخ الإمام أحمد بن عبدالحليم الإجماع على المنع من دعائه صلى الله عليه وسلم، والطلب منه، وقرر أن هذا من شعب الشرك الظاهرة، وسيأتيك بسط كلامه .

وذكر الحنابلة كصاحب «الفروع» «والإقناع» وغيرهم، حتى أصحاب المختصرات: أن المُسَلِّم عند القبر لا يستقبله عند الدعاء، ولا يدعو الله عنده. وهذا منهم صيانة للتوحيد .

وأبو حنيفة قال: لا يستقبله عند السلام عليه صلى الله عليه وسلم، بل يستقبل القبلة، وحكاه شيخ الإسلام .

وقد كره مالك للرجل أن يدعو عند القبر الشريف، على صاحبه أفضل الصلاة والسلام، وذكر أنه يستقبل القبلة عند الدعاء، كما ذكره في «المبسوط» وغيره من كتب المالكية .

وفي منسك الإمام أحمد مثل هذا، بل كرهوا للرجل من أهل المدينة أن يأتي القبر الشريف كلما دخل المسجد، لأنه محدث، لم يفعله أحد من أصحاب رسول الله ﷺ .

قال مالك: ولن يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصْلَحَ أولَها[1] .

---

(١) باعث هذه الكلمة التي هي من جوامع الكلم، ما ذكره القاضي عياض ــ رحمه الله ــ في «الشفا» ج٢/٦٧٦ ط الحلبي، نقلاً من «المبسوط» للإمام إسماعيل بن إسحاق الجهضمي، عن الإمام مالك ــ رحمه الله ــ أنه قال: لا بأس لمن قدم من سفر أن يقف على قبر النبي ﷺ، فيصلي عليه، ويدعو لأبي بكر وعمر ــ رضي الله عنهما.

فقيل له: فإن ناساً من أهل المدينة لا يقدمون من سفر، ولا يريدونه ــ أي لا يريدون السفر بل هم مقيمون ــ يفعلون ذلك في اليوم مرّة أو أكثر عند القبر، =

وأما مَنْ قدم من سفرٍ أو أراده من أهل المدينة فرخصوا[1] له في إتيان القبر الشريف للسلام، لأن ابن عمر كان يفعله .

قال ابن أخيه عبيد الله بن عمر بن عاصم: لم يفعله أحد من أصحاب رسول الله ﷺ. إلا ابن عمر[2] .

وعبيد الله المصغّر[3] من أفضل آل عمر، ومن أعيان وقته، ثقةً وزهداً وعلماً .

وأما دعاؤه، وطلب الشفاعة منه صلى الله عليه وسلم بعد موته، فهم مجمعون على المنع منه .

ولم ينقل عن أحد من أئمة المسلمين، لا الأئمة الأربعة، ولا غيرهم، ما يقتضي الجواز والإباحة .

= فيسلمون، ويدعون ساعة؟ فقال: لم يبلغني هذا عن أحد من أهل الفقه ببلدتنا، ولا يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها، ولم يبلغني عن أول هذه الأمة وصدرها أنهم كانوا يفعلون ذلك. ويكره إلا لمن جاء من سفر، أو أراده. اهـ .

وانظر «الاقتضاء» لشيخ الإسلام ابن تيمية، ٧٥٤/٢ .

(١) في النسخ الخطية: «فرخص» .

(٢) قال عبدالرزاق في «المصنف» ٥٧٦/٣: عن معمر عن أيوب عن نافع قال: كان ابن عمر إذا قدم من سفر أتى قبر النبي ﷺ فقال: السلام عليك يارسول الله. السلام عليك يا أبا بكر. السلام عليك يا أبتاه .

وأخبرنا عبدالله بن عمر عن نافع عن ابن عمر. قال معمر: فذكرت ذلك لعبيد الله بن عمر، فقال: ما نعلم أحداً من أصحاب النبي ﷺ فعل ذلك إلا ابن عمر. اهـ .

(٣) في ط: آل ثاني «المصفر» .

قال شيخ الإسلام أبو العباس ـ رحمه الله ـ: «والطلب من النبي ﷺ بعد موته وفي مغيبه[1] ليس مشروعاً قط، ولكن كثيراً من الناس يدعو[2] الموتى والغائبين من الشيوخ وغيرهم فتتمثل[3] له الشياطين، و[4]تقضي بعض مآربه، لتضله[5] عن سبيل الله كما تفعل الشياطين بعباد الأصنام، وعباد الشمس والقمر، تخاطبهم، وتتراءى لهم، وهذا كثير يوجد في زماننا، وغير زماننا» انتهى.

وقال الشيخ ـ رحمه الله ـ: «وكان الصحابة والتابعون ـ لما كانت الحجرة النبوية منفصلةً عن المسجد إلى زمن الوليد بن عبدالملك ـ لا يدخل أحد إليها، لا لصلاة هناك، ولا لتمسح بالقبر، ولا دعاء هناك، بل هذا جميعاً إنما يفعلونه[6] في المسجد[7].

وكان السلف إذا سلموا على النبي ﷺ وأرادوا الدعاء دعوا مستقبلي القبلة، ولم يستقبلوا القبر.

وأما وقوف المُسَلِّم عليه، فقال أبو حنيفة: ليستقبلوا القبلة أيضاً، و[8]لا يستقبلوا القبر.

---

(١) في ط: آل ثاني: «مغيبة».

(٢) في النسخ الخطية: «يدعوا».

(٣) في النسخ الخطية: «فتمثل».

(٤) سقطت «و» من النسخ الخطية.

(٥) في النسخ الخطية: «لتضلهم».

(٦) في ط: آل ثاني: «يفعل».

(٧) في ط: آل ثاني: «بالمسجد».

(٨) سقطت «و» من النسخ الخطية.

وقال أكثر الأئمة: بل ليستقبلوا القبر عند السلام عليه خاصة، ولم يقل أحد من الأئمة إنه يستقبل القبر عند الدعاء ـ أي الدعاء الذي يقصده لنفسه[1] ـ إلا في حكاية مكذوبة تروى عن مالك، ومذهبه بخلافها .

واتفق الأئمة على أنه لا يمس قبر النبي ﷺ، ولا يُقَبِّله. وهذا كله محافظة على التوحيد، فإن من أصول الشرك بالله اتخاذ القبور مساجد .

قالت طائفة من السلف في قوله تعالى: ﴿وَقَالُواْ لَا تَذَرُنَّ ءَالِهَتَكُمْ﴾ الآية [نوح ـ ٢٣] هؤلاء كانوا قوماً صالحين في قوم نوح، فلما ماتوا عكفوا على قبورهم، ثم صوروا تماثيلهم، ثم طال عليهم الأمد فعبدوهم .

وقد ذكر بعض هذا البخاري في «صحيحه»[2] لما ذكر قول ابن عباس. وذكره ابن جرير وغيره عن غير[3] واحد من السلف. وذكره وَثِيْمَةُ[4] وغيره في «قصص الأنبياء» من عدة طرق. انتهى .

---

(١) في ط: آل ثاني: «بنفسه» .

(٢) ج ٦٦٧/٨ .

(٣) سقطت: «غير» من ط: آل ثاني .

(٤) هو: وَثِيْمة بن موسى بن الفرات الوَشَّاء، توفي سنة سبع وثلاثين ومائتين، من هجرة المصطفى صلى الله عليه وسلم .

قال ابن خلكان في «وفيات الأعيان» ج ١٢/٦: وصنّف ـ أي وَثِيْمة ـ كتاباً في أخبار الرِّدة... ولم أعرف لوثيمة المذكور من التصانيف سوى هذا الكتاب اهـ . =

وقال الحافظ محمد بن عبدالهادي من أكابر الحنابلة وعلمائهم: «والسلف كلهم متفقون على أن الزائر لا يسأله شيئاً ـ يعني النبي صلى الله عليه وسلم ـ ولا يطلب منه ما يطلب منه في حياته، ويطلب منه يوم القيامة، لا شفاعة ولا استغفاراً».

وقال أيضاً: «والحكاية التي تنسب إلى مالك مع أبي جعفر المنصور كذبٌ عند أهل المعرفة بالنقل والتصحيح» انتهى.

ومذهب مالك ـ رحمه الله ـ المعروف عند أصحابه يخالف هذه الحكاية المكذوبة ويردها.

قال القاضي عياض: قال مالك في «المبسوط»: «لا أرى أن يقف عند قبر النبي ﷺ يدعو[1]، ولكن يسلم ويمضي».

وقال القاضي إسماعيل في «المبسوط» قال مالك: «لا أرى أن يقف الرجل عند قبر النبي ﷺ ويدعو[1]، ولكن يسلم على النبي، وعلى أبي بكر، وعمر، ثم يمضي».

ولما نقل ابن وهب عن مالك أنه يدعو[1] للنبي[2] ﷺ عند القبر، حمله أكابر أصحابه على الصلاة على النبي ﷺ. وابن

= قلت: ومن كتبه أيضاً كتاب «قصص الأنبياء» الذي أشار إليه شيخ الإسلام ابن تيمية في «اقتضاء الصراط المستقيم» ج٢/٧٦٧ـ٧٦٨. وقال الحافظ ابن حجر ـ رحمه الله تعالى ـ في «لسان الميزان» جـ٦/٢١٧: ووقفت له على تصنيف كبير في المبتدأ وقصص الأنبياء.

(١) في النسخ الخطية: «يدعوا».

(٢) في ط: آل ثاني: «النبي» وهو خطأ فاحش.

عبدالبر يقول: لفظ[1] الرواية على ما ذكره ابن القاسم والقعنبي وغيرهما: يصلى على النبي ﷺ، هذا لفظ مالك .

وقال بعض المالكية: المراد بالدعاء السلام، بدليل أنه ذكر في رواية ابن وهب نفسه يقول: السلام عليك أيها النبي ورحمة الله .

وقد تقدم مذهب الحنابلة وأبي حنيفة .

وإذا كان هذا ممنوعاً مع أنه دعاء الله، فما ظنك بدعاء الرسول نفسه، وطلب الشفاعة منه صلى الله عليه وسلم؟ .

فالأول مُنِعَ منه لأنه وسيلة وذريعة إلى هذا المحذور الذي هو سؤال غير الله، وقصده في الحاجات. ولم يكن في عهد السلف شيء من هذا، وإنما حدث أوائله ومباديه بعد القرون المفضله، وأنكرها أهل العلم والإيمان، محافظةً منهم[2] على السنة، وحمايةً لجانب التوحيد، وطاعة لله ورسوله، وسداً لذرائع الشرك ووسائله .

وقد روى الضياء في «المختارة» عن الحسن بن الحسن أنه رأى رجلاً يجيء إلى فرجة عند قبر النبي ﷺ، فنهاه عن ذلك، قال: «ألا أخبركم بحديث سمعته من أبي، عن جدي، أن رسول الله ﷺ قال: لا تتخذوا قبري عيداً، ولا بيوتكم قبوراً، وصلوا علي فإن صلاتكم تبلغني حيث ما كنتم»[3] .

---

(١) في ط: آل ثاني: «لفظاً لرواية» .

(٢) في النسخ الخطية: «منه».

(٣) هذا اللفظ الذي ذكره المؤلف هو لفظ حديث: علي بن الحسين، انظر التعليقة رقم «١» من الصفحة القادمة .

وروي أيضاً عن علي بن الحسين زين العابدين .

وهذان الإمامان هما أفضل أهل البيت في زمانهما .

وقد روي هذا الحديث عن أبي هريرة في سنن أبي داود بلفظ: «لا تجعلوا بيوتكم قبوراً، ولاقبري عيداً...» الحديث[1] .

---

(١) أخرجه الإمام أحمد في «المسند» ٢/٣٦٧، وأبو داود في كتاب المناسك من «سننه» ٢/٥٣٤ من طريق عبدالله بن نافع أخبرني ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تتخذوا قبري عيداً، ولاتجعلوا بيوتكم قبوراً، وحيثما كنتم فصلوا علي فإن صلاتكم تبلغني» هذا لفظ أحمد .

ولفظ أبي داود: «لا تجعلوا بيوتكم قبوراً، ولا تجعلوا قبري عيداً، وصلوا عليَّ فإن صلاتكم تبلغني حيث كنتم» .

قال شيخ الإسلام أبو العباس ابن تيمية بعد أن ساق سند الحديث في «الاقتضاء» ٢/٦٥٤ :

وهذا إسناد حسن، فإن رواته كلهم ثقات مشاهير. لكن عبدالله بن نافع الصائغ الفقيه المدني صاحب مالك فيه لين لا يقدح في حديثه. قال يحيى بن معين: هو ثقة. وحسبك بابن معين موثقاً. وقال أبو زرعة: لا بأس به .

وقال أبو حاتم الرازي: ليس بالحافظ وهو لين تعرف حفظه وتنكر. فإن هذه العبارات منهم تنزل حديثه من مرتبة الصحيح إلى مرتبة الحسن، إذ لا خلاف في عدالته وفقهه، وأن الغالب عليه الضبط، لكن قد يغلط أحياناً ثم هذا الحديث مما يعرف من حفظه، ليس مما ينكر، لأنه سنة مدنية، وهو محتاج إليها في فقهه، ومثل هذا يضبطه الفقيه .

وللحديث شواهد من غير طريقه، فإن الحديث روي من جهات أخرى، فما بقي منكراً .

وكل جملة من هذا الحديث رويت عن النبي ﷺ بأسانيد معروفة، وإنما الغرض هنا النهي عن اتخاذه عيداً . =

= فمن ذلك ما رواه أبو يعلي في مسنده: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا زيد بن الحباب حدثنا جعفر بن إبراهيم من ولد ذي الجناحين حدثنا علي بن عمر عن أبيه عن علي بن الحسين أنه رأى رجلاً يجيء إلى فرجة كانت عند قبر النبي ﷺ فيدخل فيها فيدعو. فنهاه، فقال: ألا أحدثكم حديثاً سمعته عن أبي عن جدي عن رسول الله ﷺ قال: «لا تتخذوا قبري عيداً، ولا بيوتكم قبوراً، فإن تسليمكم يبلغني أينما كنتم».

رواه أبو عبدالله محمد بن عبدالواحد المقدسي الحافظ فيما اختاره من الأحاديث الجياد الزائدة على الصحيحين، وشرطه فيه أحسن من شرط الحاكم في صحيحه. اهـ كلام شيخ الإسلام.

قال الهيثمي في المجمع ٤/٣ على هذا الحديث: «رواه أبو يعلي وفيه حفص بن إبراهيم الجعفري ذكره ابن أبي حاتم ولم يذكر فيه جرحاً وبقية رجاله ثقات» اهـ.

قلت كذا في الأصل «حفص» والصواب «جعفر» كما ساقه شيخ الإسلام، وكما في المصنف لابن أبي شيبة ٢/٣٧٥ ـ وفضل الصلاة على النبي ﷺ للجهضمي ص٣٣.

وفي سنده أيضاً علي بن عمر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ذكره ابن حبان في «الثقات» وقال: يعتبر حديثه من غير رواية أولاده عنه. اهـ من التهذيب.
وقال الحافظ ابن حجر في التقريب: «مستور» اهـ.
ثم ذكر شيخ الإسلام لهذا الحديث شاهدين فقال في المصدر السابق:

وروى سعيد بن منصور في سننه حدثنا حبان بن علي حدثني محمد بن عجلان عن أبي سعيد مولى المهري قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تتخذوا بيتي عيداً ولا بيوتكم قبوراً وصلوا علي حيثما كنتم فإن صلاتكم تبلغني» اهـ كلام شيخ الإسلام.

وحبان بن علي هذا ضعفه الأئمة كما في التهذيب ٢/١٧٣. وأبو سعيد مولى المهري قال عنه الحافظ ابن حجر في التقريب: مقبول. اهـ. يعني حيث يتابع وإلا فلين كما نص على هذا في المقدمة.

فانظر هذه السنة المأخوذة عن أقرب الناس من رسول الله ﷺ نسباً وداراً. وتأمل ما دلت عليه من الحِكم والفوائد: من ذلك نهيه عن اتخاذ قبره عيداً، والعيد ما يعتاد مجيئه في وقت مخصوص. وتأمل حكمة ذلك ومقصوده، وما فهمه السلف منه[1] من النهي عن التردد إلى القبر الشريف، كلما دخل المسجد .

وفيه: أن الصلاة والسلام يبلغه، وَإِنْ بَعُدَ المُسَلِّم .

وفيه: أن الذي يجب له صلى الله عليه وسلم من التوقير والتكريم، والصلاة والتسليم، مطلوب في كل مكان، وعلى أي حال، وذلك أكمل وأتم[2] ممن يعتاد ذلك عند مجيئه إلى القبر، أو يزيد بالغلو والإطراء، فإذا بَعُدَ عنه فهو من أشد الناس معصية وجفاء .

= قال شيخ الإسلام في المصدر السابق: وقال سعيد: حدثنا عبدالعزيز بن محمد أخبرني سهيل بن أبي سهيل قال: رآني الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب عند القبر فناداني وهو في بيت فاطمة يتعشى. فقال: هلم إلى العشاء. فقلت: لا أريده. فقال: مالي رأيتك عند القبر؟ فقلت: سلمت على النبي ﷺ. فقال: إذا دخلت المسجد فسلم. ثم قال: إن رسول الله ﷺ قال: «لا تتخذوا بيوتكم مقابر، لعن الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد، وصلوا علي فإن صلاتكم تبلغني حيثما كنتم» وما أنت ومن بالأندلس إلا سواء .

فهذا المرسلان من هذين الوجهين المختلفين يدلان على ثبوت الحديث، لاسيما وقد احتج من أرسله به، وذلك يقتضي ثبوته عنده، ولو لم يكن من وجوه مسندة غير هذين. فكيف وقد تقدم مسنداً. اهـ .

(١) «منه» ليست في ط: آل ثاني .

(٢) في ط: آل ثاني «وأعم» .

وفيه: حماية أصل الدين وقاعدته بصرف الوجوه إلى الله، وإنابة القلوب إليه، واعتمادها عليه .

ورعاية هذا الأصل من أهم[1] أصولِ الشريعة، ومداركِ الأحكام .

وسؤال المخلوق وصرف الوجه إليه بالمسألة والطلب في الأمور الكلية العامة يعود على هذا الأصل بالهدم والقلع .

فمن عرف هذا حق المعرفة، ونظر في أدلته وأصوله: تبين له علم السلف، ودقة نظرِهم، وحسن سياستهم للناس بما يصلح دينهم ودنياهم .

وقد لعن رسول الله ﷺ اليهود والنصارى على اتخاذ قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجد[2] .

---

(١) سقطت «أهم» من «أ» .

(٢) أخرجه الإمام أحمد ١/٢١٨ ـ ٦/٣٤ ـ ٢٢٨ـ٢٧٥، والبخاري في كتاب الصلاة من صحيحه ١/٥٣٢ ـ وفي المغازي ٨/١٤٠ ـ وفي الأنبياء ٦/٤٩٤ ـ وفي اللباس ١٠/٢٧٧ .

ومسلم في كتاب المساجد من صحيحه ١/٣٧٧ جميعهم من طريق الزهري عن عبيد الله بن عبدالله عن عائشة وابن عباس قالا... الحديث .

وأخرجه أحمد ٦/٢٧٤ عن عبيد الله عن عائشة... به .

وأخرجه الإمام أحمد أيضاً ٦/٨٠ ـ ١٢١ ـ ٢٥٥، والبخاري في كتاب الجنائز من صحيحه ٣/٢٠٠ـ٢٥٥ كلاهما عن عروة عن عائشة .

وأخرجه الإمام أحمد ٦/١٤٦ـ٢٥٢ عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن عائشة... به.

=

وذكر أبو بكر الإمام الأثرم وغيره من أئمة الحنابلة: أن العلة في ذلك كون الصلاة ونحوها من العبادات عند القبور وسيلة وذريعة إلى تعظيم أربابها بما لم يشرع من الغلوِّ، والدعاء، وعبادتها مع الله .

فكيف والحالة هذه يقال بجواز طلب الشفاعة من الرسول ﷺ؟ أو أن ذلك مجمع عليه، كما زعمه هذا المفتري، الجاهل بالله تعالى ومعرفة حقه، وحق رسله، فنعوذ بالله من الخذلان .

والعلمُ يَدْخُلُ كُلَّ قلبِ موفقٍ　　من غير بَوَّابٍ ولا استئذانِ
ويرده المحرومُ من خِذلانه　　لا تشقِنَا اللّهمَ بالخِذْلانِ

= وأخرجه الإمام أحمد ٢/٢٨٤ - ٢٨٥ - ٣٦٦ - ٣٩٦ - ٤٥٣ - ٤٥٤ - ٥١٨ .

ومسلم في صحيحه ١/٣٧٦ من طريق الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة .

وأخرجه الإمام أحمد ٢/٢٤٦ عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة .

وأخرجه مسلم ١/٣٧٧ عن يزيد بن الأصم عن أبي هريرة... به وللحديث طرق وشواهد غير ما ذكرنا .

فصـــل

قال العراقي: (والمقصود أن تكفير الناس بمجرد فهم واحد من كتاب الله لم يفهمه النبي ﷺ، كقوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِهِۦ مَا يَمْلِكُونَ مِن قِطْمِيرٍ﴾ [فاطر ـ ١٣] وهذه الآية صحيحة، ولكن هذا الفهم باطل، لأن الدعاء المذكور هو[1] السجود على أنها أرباب، وهي الأصنام، وهم كانوا يعبدونها على أنها أرباب لهم، وهي أخشاب وأحجار لا تملك شيئاً، فالذي يستدل بهذه الآية يقال له: أين مذكور تفسير هذه الآية أنَّ المراد بها الأنبياء والشهداء والأولياء الذين يناديهم المسلم نداء لا عبادة؟ فإن هذا لم يذكر قط في تفسير، ولا في حديث، ولا في أقوال السلف. نعم ذكر الشيخ تقي الدين وقال: إنه من باب الزجر والتغليظ والإشارة، لا من باب الحكم على المسلم بالردة، فله أكثر من مائة عبارة تنفي ذلك، والدعاء ليس في كل مكان يراد به العبادة، قال تعالى: ﴿فَلْيَدْعُ نَادِيَهُۥ سَنَدْعُ ٱلزَّبَانِيَةَ﴾ [العلق ـ ١٧] أيقال إن الله تعالى عبد الزبانية لأنه دعاهم) انتهى كلامه .

وإنما سقناه بحروفه ليعلم المؤمن قدر ما أنعم الله عليه به من

---

(١) في النسخ الخطية: «و» .

نعمة الإسلام، وما اختصه به من الكرامة ورفع المقام، وليعتبر بما يراه من حال هؤلاء الضالين، كيف تلاعب بهم الشيطان، وأوصلهم إلى غاية من الجهل والضلال حجبهم بها عن معرفة الله، ودينه، وحقه على عبيده، وعن معرفة رسله، ومعرفة حقهم، وما يجب لهم، وما يستحيل، وأوهمهم مع ذلك أنهم من أهل العلم بشرعه ودينه في التحريم والتحليل، وهم كما ترى ليس معهم من الإسلام أصل ولا خبر، ولم يقعوا من ذلك على عين ولا أثر .

فإن حاصل ما قرره هنا: أن الله تعالى لم يحرم عبادة الأنبياء والملائكة والصالحين، ودعاءهم[1]، وإنما حَرَّم اعتقاد الاستقلال من دونه، واعتقاد الربوبية فيها. وأن العبادة هي السجود فقط، مع اعتقاد أنها أرباب ـ وهي الأصنام والأخشاب والأحجار ـ لا تملك شيئاً. وأن النداء يجوز لأنه ليس بعبادة، وأنه[2] لم يذكر قط كون النداء عبادة، وما ذكره الشيخ تقي الدين هو من باب الزجر والإشارة، وله أكثر من مائة عبارة تنفي كون نداء الأنبياء والصالحين عبادة. ومن فهم من كلام الله تحريم دعاء الصالحين فهو مخطىء ضال، منفرد بهذا الفهم.

هذا حاصل كلامه، فيا ويحه ما أكبر زلته، وما أغلظ كفره، وما أشدَّ عداوته لما جاءت به الرسل [وما أكثف حجابه عن معرفة ما أرسلت به الرسل][3] واتفقت عليه دعوتهم، وهذا النوع من

---

(١) في النسخ الخطية: «دعائهم» .

(٢) في ط: آل ثاني: «وإن» .

(٣) ما بين المعقوفين ليس في ط: آل ثاني .

الناس[1] هم أعوان إبليس وأنصاره في كل زمان ومكان، ظهروا للناس في ثياب القراء والعلماء، وهم من أجهل من تحت أديم السماء .

يافرقةً ما خان دينَ محمدٍ   وجنى عليه ومله إلا هي

وفي كلام هذا من الكذب على الله، والكذب على رسوله، وعلى أولي العلم من ورثته، والقول عليه بغير علم، وتحريف الكلم عن مواضعه، والكذب على اللغة والشرع ما يعزُّ استيفاء الكلام عليه واستقصاؤه .

فقوله : (إن النبي ﷺ لم يفهم من هذه الآية ونحوها تكفير من دعاء الأنبياء والصالحين) كذبٌ على الرسول، ونسبة مالا يليق بآحاد المؤمنين إليه .

وهل وقعت الخصومة، وجرد السيف، ودعي من دعي[2] من أهل الكتاب إلى المباهلة، وأمر بقتالهم حتى يسلموا، أو يعطوا الجزية، إلا لأجل عبادة الأنبياء والصالحين، ودعائهم. وهل صُوِّرَتِ الأصنام وعبدت إلا باعتبار من هي على صورته وتمثاله من الأنبياء والملائكة والصالحين؟ .

---

(١) «من الناس» ليست في ط: آل ثاني .

(٢) في ط: آل ثاني «ودعا من دعا» .

والآيات التي يعبّر فيها بالموصول وصلته كقوله: ﴿وَٱلَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِهِۦ مَا يَمْلِكُونَ مِن قِطْمِيرٍ﴾ [فاطر ـ ١٣] ونحوها من الآيات، كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَدْعُ مِن دُونِ ٱللَّهِ مَا لَا يَنفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ﴾ [يونس ـ ١٠٦] ﴿قُلِ ٱدْعُواْ ٱلَّذِينَ زَعَمْتُم مِّن دُونِهِۦ﴾ [الإسراء ـ ٥٦].

فهذه الموصولات في كلام الله وكلام رسوله واقعة على كل مدعوّ ومعبود نبياً أو ملكاً أو صالحاً، إنسياً أو جنياً، حجراً أو شجراً، متناولة لذلك بأصل الوضع.

فإن الصلة كاشفة ومبينة للمراد، وهي واقعة على كل مدعوٍّ من غير تخصيص، وهي أبلغ وأدل وأشمل من الأعلام الشخصية والجنسية، وهذا هو الوجه في إيثارها على الأعلام، وشرط الصلة أن تكون معهودة عند المخاطب. تقول: جاء الذي قام أبوه، لمن يعهد قيام الأب، ويجهل النسبة بينه وبين من جاء.

والمعهود عند كل من يعقل من أصناف بني آدم أن الأنبياء والملائكة والصالحين قد عُبِدوا مع الله، وقصدهم المشركون بالدعاء في حاجاتهم وملماتهم، كما جرى لليهود والنصارى في عبادة الأنبياء والأحبار والرهبان، وكما جرى لقوم نوح في وَدٍّ وسواع ويغوث ويعوق ونسر[1] وكما جرى للعرب في عبادة الملائكة، واللات، وهو رجل صالح كان يلت السويق للحاج.

---

(١) في النسخ الخطية: «نسرا».

وهذا أوضح من أن يحتاج لتقرير، وأظهر من أن يتوقف على كشف وتفسير. فإن العربي سليم الذوق والفطرة يعرفه[1] بعربيته وفطرته، وجميع المفسرين يقررون هذا بضروب من العبارات والتقريرات، ويفهمها الذكي، ومَنْ خَصَّ الأصنام في بعض المواضع فهو لا يمنع أنها عبدت باعتبار من هي على صورته.

وقد ذكر هذا ابن كثير في «تفسيره» وذكره غيره من أهل العلم. وقد كذب هذا عليهم، ونسبهم إلى الجهل، كما كذب على الله ورسوله، قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ ٱلْقِيَامَةِ تَرَى ٱلَّذِينَ كَذَبُواْ عَلَى ٱللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ﴾ [الزمر ـ ٦٠].

وأيضاً فقد[2] قال تعالى: ﴿وَمَآ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ إِلَّا نُوحِيٓ إِلَيْهِ أَنَّهُۥ لَآ إِلَٰهَ إِلَّآ أَنَا۠ فَٱعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء ـ ٢٥].

فإن نازع هذا في عموم النفي فهو على مذهب من قال: (أجعل الآلهة إلهاً واحداً إن هذا لشيء عجاب). وإن سلم العموم، وزعم أن دعاء الصالحين ونداءهم[3] ليس بعبادة ولا دعاء فقد خرج عن المعقول والمنقول، وأتى بجهالة حمقى، خرج بها عمّا قاله جميع أئمة العلم والهدى.

---

(١) في: «ب» و«جـ» وط: آل ثاني: (يعرف).

(٢) في «أ»: «قد».

(٣) في النسخ الخطية: «دعائهم».

وقوله تعالى عن نبيه يوسف : ﴿يَاصَاحِبَيِ ٱلسِّجْنِ ءَأَرْبَابٌ مُّتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ ٱللَّهِ ٱلْوَاحِدُ ٱلْقَهَّارُ﴾ [يوسف ـ ٣٩] هي من هذا الباب، فإن تفرق الآلهة والأرباب يصدق بعبادة الأنبياء والصالحين .

ومن نازع في هذا فليس من جملة العقلاء، [١]ولا ممن يعرف الضروريات التي يعرفها الحمقى .

هذا لو لم يرد في عبادة الأنبياء والصالحين والملائكة نصوص خاصة، فكيف[٢] وقد جاء في ذلك ما فيه الهدى والشفاء .

قال تعالى: ﴿وَلَا يَأْمُرَكُمْ أَن تَتَّخِذُواْ ٱلْمَلَائِكَةَ وَٱلنَّبِيِّينَ أَرْبَاباً أَيَأْمُرُكُم بِٱلْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنتُم مُّسْلِمُونَ﴾ [آل عمران ـ ٨٠] . والأرباب هنا هم الآلهة المعبودة[٣]، فإن الرب وضع للمعبود كما وضع للمالك والمربي والخالق، وليس هذا من المشترك، ولا من المتواطىء، بل هو من استعمال اللفظ في حقيقته اللغوية، والشرعية .

وبهذا يستبين لك خطأ العراقي في قوله: **(على أنها أرباب)** فإنه يريد بهذا القيد أنها لا تكون عبادة إلا مع اعتقاد التدبير والتأثير لها، كما تقدم عنه صريحاً .

وقال تعالى فيمن عبد الصالحين بطاعتهم من دون الله، وغلا في الأنبياء: ﴿ٱتَّخَذُوٓا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَاباً مِّن دُونِ ٱللَّهِ﴾ الآية

---

(١) في النسخ الخطية: «بل ولاممن..» .

(٢) سقطت من ط: آل ثاني: «فكيف» .

(٣) في النسخ الخطية: «المعبودون» .

[التوبة ـ ٣١] فسرها النبي ﷺ لعدي بن حاتم بطاعتهم في التحليل والتحريم المخالف لأحكام الله تعالى[1] .

---

(١) أخرجه الترمذي في سننه ـ كتاب التفسير ـ ٢٧٨/٥، وابن جرير الطبري في تفسيره ١١٤/١٠، والطبراني في الكبير ٩٢/١٧، والبيهقي في سننه ـ كتاب آداب القاضي ـ ١١٦/١٠ كلهم من طريق عبدالسلام بن حرب عن غطيف بن أعين عن مصعب بن سعد عن عدي بن حاتم قال أتيت النبي ﷺ وفي عنقي صليب من ذهب فقال: «ياعدي اطرح عنك هذا الوثن» وسمعته يقرأ في سورة براءة: ﴿اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله﴾ قال: «أما إنهم لم يكونوا يعبدونهم ولكنهم كانوا إذا أحلوا لهم شيئاً استحلوه وإذا حرموا عليهم شيئاً حرموه». هذا لفظ الترمذي. وهذا إسناد ضعيف علته غطيف بن أعين وقيل غضيف ضعفه الدارقطني وغيره ـ وبه أعل الترمذي هذا الحديث فقال عقبة: (هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث عبدالسلام بن حرب، وغطيف بن أعين ليس بمعروف في الحديث) ا.هـ. وعبدالسلام بن حرب ثقة إمام حافظ إلا أن له مناكير .

والحديث عزاه السيوطي في الدّر المنثور ١٧٤/٤ لابن سعد، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، وابن مردويه. وعزاه ابن كثير في تفسيره ٣٤٨/٢ للإمام أحمد ولم أجده في مسند عدي والله أعلم .

وللحديث شاهد من حديث حذيفة موقوفاً أخرجه ـ كما في الدر المنثور ١٧٤/٤ ـ عبدالرزاق، والفريابي، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبو الشيخ، والبيهقي في سننه كلهم من طريق أبي البَخْتَري سعيد بن فيروز قال: سأل رجل حذيفة ـ رضي الله عنه ـ فقال: أرأيت قوله تعالى: ﴿اتخذوا أحبارهم...﴾ الآية. أكانوا يعبدونهم قال: لا، ولكنهم كانوا إذا أحلوا لهم شيئاً استحلوه، وإذا حرموا عليهم شيئاً حرموه .

وأخرجه من هذا الطريق ابن جرير في تفسيره ١١٤/١٠ـ١١٥ وإسناده ضعيف للانقطاع بين أبي البَختري وحذيفة. فإن أبا البختري لم يسمع من حذيفة إنما أرسل عنه، كما في تهذيب الكمال للمزي، وجامع التحصيل . =

وقال تعالى فيمن عبد الصالحين: ﴿قُلِ ٱدْعُواْ ٱلَّذِينَ زَعَمْتُم مِّن دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنكُمْ وَلَا تَحْوِيلاً﴾ الآية [الإسراء ـ ٥٦]. وهذه فيمن عبد الصالحين من الجن والإنس والملائكة كما فسرها بذلك غير واحد من السلف، ويدل عليه قوله: ﴿أُوْلَئِكَ ٱلَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ ٱلْوَسِيلَةَ﴾ [الإسراء ـ ٥٧]، وقد وصفهم بأنهم لا يملكون كشف الضر ولا تحويله من حال إلى حال وإن قَلَّ، كما تفيده[1] النكرة في سياق النفي، فبطل دعاؤهم بما لا يقدر عليه إلا الله.

وقال تعالى: ﴿قُلِ ٱدْعُواْ ٱلَّذِينَ زَعَمْتُم مِّن دُونِ ٱللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي ٱلسَّمَوَاتِ وَلَا فِي ٱلْأَرْضِ﴾ [سبأ ـ ٢٢]. نفى أن يكون لهؤلاء المدعوين مُلْكٌ في السموات والأرض ولو قَلَّ كمثقال ذرة، وهذا هو الذي يعبر عنه بالاستقلال.

ونفى أن يكون لهم فيهما شرك ولو قَلَّ، كما يفيده قوله: (من شرك)[2]، فإنه يفيد استغراق النفي.

= ثم عزا السيوطي في «الدّر» أثر حذيفة هذا إلى أبي الشيخ والبيهقي في شعب الإيمان ـ والذي يظهر من صنيع السيوطي أنه من طريق آخر غير طريق أبي البختري فلينظر.

وقد حسن شيخ الإسلام أبو العباس ابن تيمية هذا الحديث كما في كتابه (الإيمان) ص ٦٤ وعلى معنى هذا الحديث جمهور المفسرين. والله أعلم.

(١) في ط: آل ثاني: «يفيده».

(٢) ليس في النسخ الخطية: «شرك».

ونفى أن يكون له منهم من[1] ظهير يعاونه ويؤازره، وإذا بطل الملك والشركة والمعاونة لم يبق سوى الشفاعة، فنفاها بقوله: ﴿وَلَا تَنفَعُ ٱلشَّفَاعَةُ عِندَهُۥٓ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُۥ﴾ [سبأ ـ ٢٣]. فإن هذا يفيد إبطال الشفاعة التي ظنها المشرك ودعا غير الله لأجلها، وقد دل القرآن على نفيها في مواضع .

والشفاعة المثبتة التي دلَّ عليها الاستثناء، وجاءت بها الأحاديث النبوية، نوع آخر غير ما ظنه المشركون .

وحقيقتها: أن الله تعالى إذا أراد رحمة عبده ونجاته أذن لمن شاء في الشفاعة رحمةً للمشفوع فيه، وكرامة للشافع .

وقُيِّدت الشفاعة المثبتة بقيود منها: إذنه تعالى للشافع. ونكتة هذا القيد وسره: صرف الوجوه إلى الله، وإسلامها له، وعدم التعلق على غيره لأجل الشفاعة، ولذلك يساق هذا بعد ذكر التوحيد، وما يدل على وجوب عبادة الله وحده .

وهذا الموضع لم يفهمه كثير[2] من الناس، ظنوا أن الاستثناء يفيد إثبات الشفاعة مطلقاً وطلَبها من غير الله، فعادوا إلى ما ظنه المشركون وقصدوه، قال تعالى: ﴿وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَٰٓؤُلَآءِ شُفَعَٰٓؤُنَا عِندَ ٱللَّهِ﴾ [يونس ـ ١٨] .

ومنها: أنه لا يشفع أحد إلا فيمن رضي الله قوله وعمله. قال تعالى:

---

(١) سقطت: «من» من «أ» .

(٢) إلى هنا انتهت نسخة «ب» المصورة من جامعة الملك سعود .

﴿وَكَم مِّن مَّلَكٍ فِي ٱلسَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئاً إِلَّا مِن بَعْدِ أَن يَأْذَنَ ٱللَّهُ لِمَن يَشَآءُ وَيَرْضَىٓ﴾ [النجم ــ ٢٦]. وقال تعالى: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ٱرْتَضَىٰ﴾ [الأنبياء ــ ٢٨]. ومن الآيات الخاصة بمن يدعوا الملائكة وأمثالهم قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهَٰؤُلَآءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾ الآية [سبأ ــ ٤٠].

وقال تعالى في شأن المسيح: ﴿وَإِذ قَالَ اللَّهُ يَاعِيسَى ابنَ مَريَمَ ءَأَنتَ قُلتَ لِلنَّاسِ اتخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلَهَينِ مِن دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبحَانَكَ مَا يَكُونُ لِيٓ أَن أَقُولَ مَا لَيسَ لِي بِحَقٍ إِن كُنتُ قُلتُهُ فَقَد عَلِمتَهُ تَعلَمُ مَا فِي نَفسِي وَلَا أَعلَمُ مَا فِي نَفسِكَ إِنَّكَ أَنتَ عَلَّامُ الغُيُوبِ * مَا قُلتُ لَهُم إِلَّا مَآ أَمَرتَنِي بِهِ أَنِ اعبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُم وَكُنتُ عَلَيهِم شَهِيداً مَّا دُمتُ فِيهِم فَلَمَّا تَوَفَّيتَنِي كُنتَ أَنتَ الرَّقِيبَ عَلَيهِم وَأَنتَ عَلَى كُلِّ شَيءٍ شَهِيدٌ * إِن تُعَذِّبهُم فَإِنَّهُم عِبَادُكَ وَإِن تَغفِر لَهُم فَإِنَّكَ أَنتَ العَزِيزُ الحَكِيمُ﴾ [المائدة ــ ١١٦، ١١٧، ١١٨][1]. فتأمل ما فيها من العلوم، إن كنت من ذوي الألباب والفهوم.

منها: أن اتخاذ الأنبياء والصالحين آلهة شركٌ ينبغي تنزيه الرب تعالى عنه.

وفيها: براءة أولياء الله ممن أشرك بهم.

وفيها: أن الرسل ما أمرت الخلق إلا بما أرسلوا به من عبادة الله وحده.

---

(١) في «أ» وط: آل ثاني لم تذكر الآيات، وإنما فيها مبدأ الآية الأولى، إلى قوله ﴿إلهين من دون الله﴾.

وفيها: برهان ما جاءت به الرسل من الأمر بالعبادة. وأن الرب الذي عمت ربوبيته جميع خلقه هو المستحق أن يعبد. وأن العبد المربوب ولو علت درجته كعيسى وغيره من الرسل أو الملائكة لا يكون شريكاً لربه ومالكه ﴿ضَرَبَ لَكُم مَّثَلاً مِّنْ أَنفُسِكُمْ هَل لَّكُم مِّن مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُم مِّن شُرَكَآءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ الآية [الروم ـ ٢٨] .

والقرآن كله يدل على هذا، ولكن من عادة القرآن مراعاة[١] ما تقتضيه الحال، فيطنب في محل الإطناب، ويوجز في محل الإيجاز، والبلاغة مطابقة الكلام لمقتضى الحال .

فظهر أن آية سورة فاطر التي أوردها دالة على ما دل عليه سائر الآيات، وأن فيها من العموم المستفاد من الصلة مالا يتأتى معه التخصيص، وأن ما تقدم من الآيات دال على ذلك يعضد مفهوم من أوردها في المنع من دعاء الصالحين .

---

(١) في «أ» و «جـ»: «مراعات» .

فصـــل

وقول العراقي: (**هذه الآية صحيحة لكن الفهم باطل**) مما يدل على جهله المركب، وكثافة فهمه، فإن القرآن أغنى وأعلا وأجل وأعظم من أن يعبر عنه بهذه العبارة، أو يقسم إلى صحيح وغيره .

وإنما تستعمل هذه العبارة فيما يقبل القسمة من الأحاديث، لأنها تنقسم إلى صحيح، وحسن، وضعيف، وموضوع[1]. ولا يُصَحِّح[2] إلا من يضعف، ولا يحسن إلا من يقبح .

وقد أنكر أبو حنيفة على رجل صار يحسن ما يسمع منه من الروايات، وزجره عن ذلك، وقال: «إنما يحسن من يقبح» .

هذا في السنة ونحوها فكيف بالقرآن الذي هو كله حق وهدى، تنزيل من حكيم حميد .

وقوله: (إن الدعاء هو السجود في هذه الآية، وأن نداء الصالحين ليس بعبادة) إلى آخر عبارته .

---

(١) قال النووي في تقريبه: «الحديث: صحيح، وحسن، وضعيف» .
قال السيوطي في شرح كلام النووي هذا: وإنما لم يذكر الموضوع لأنه ليس في الحقيقة بحديث اصطلاحاً، بل يزعم واضعه. اهـ من «تدريب الراوي» ٦٢/١ .

(٢) في «أ»: «.. وموضوع، أما القرآن فكله حق وهدى، تنزيل من حكيم حميد» فعلى هذا يكون قد سقط من هذه النسخة أربعة أسطر .

فهذا الكلام نشأ عن جهله باللغة والشرع، وما جاءت به الأنبياء، فإن العبادة تتضمن غاية الخضوع والذل، ومنه طريق مُعبَّد: إذا كان مذللاً قد وطئته الأقدام، هذا أصلها في اللغة .

وأما في الشرع فهي: اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الأقوال والأعمال الباطنة والظاهرة. قاله شيخ الإسلام .

وقال بعضهم: هي ما أمر به شرعاً، من غير اقتضاء عقلي، ولا اطراد عرفي .

وقال بعضهم: هي فعل ما أمر الله به ورسوله، وترك ما نهى الله عنه ورسوله، ابتغاء وجه الله والدار الآخرة .

فدخل في هذه التعاريف والحدود جميع أنواع العبادات، فلا يقصد بها غير الله، ولا تصرف لسواه .

وهذا الغبي لم يعرف من أفرادها غير السجود .

ودعاءُ المسألة من أفضل أنواعها، وأجلها، كما في حديث النعمان بن بشير أن رسول الله ﷺ قال: «الدعاء هو العبادة»[1]

---

(١) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٢٦٧/٤ ـ ٢٧١ ـ ٢٧٦ ـ ٢٧٧)، وأبو داوود في سننه ـ كتاب الصلاة ـ (١٦١/٢)، والترمذي في سننه ـ كتاب التفسير ـ (٢١١/٥) وفي ـ كتاب الدعاء ـ (٤٥٦/٥)، وابن ماجه في سننه ـ كتاب الدعاء ـ (١٢٥٨/٢)، وابن المبارك في الزهد (ص٤٥٩)، والطيالسي في مسنده (ص١٠٨)، وابن أبي شيبة في المصنف (٢٠٠/١٠)، والبخاري في الأدب المفرد (١٧٨/٢)، وابن جرير الطبري في تفسيره (٧٨/٢٤ـ٧٩)، وابن حبان في صحيحه ـ الموارد ـ (ص٥٩٥)، والطبراني في الصغير (٩٧/٢)، والحاكم في مستدركه (٤٩٠/١ـ٤٩١)، والبغوي في شرح السنة (١٨٤/٥)، وفي تفسيره ـ =

والحصر يقتضي الاختصاص الادعائي، والتمييز على سائر العبادات. قال بعض الشراح: هو كقوله: «الحج عرفة»[1] أي ركن العبادة الأعظم هو الدعاء.

= حاشية ابن كثير ـ (٣٠٩/٧)، والقضاعي في مسند الشهاب (٥١/١)، وأبو نعيم في الحلية (١٢٠/٨) جميعهم من طريق يُسَيْع بن معدان عن النعمان بن بشير مرفوعاً... به وسنده صحيح.

وصححه الحاكم وأقره الذهبي، وقال الترمذي حسن صحيح، وصححه النووي، كما في الأذكار، وقال الحافظ في الفتح إسناده جيد (٤٩/١)، وحسنه السخاوي ـ كما في شرح الأذكار ـ لابن علّان (١٩١/٧).

والحديث عزاه السيوطي في الدر المنثور (٣٠١/٧) لسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وأبي حاتم وابن مردوية وأبي نعيم في الحلية (١٢٠/٨)، والبيهقي في شعب الإيمان كلهم عن النعمان بن بشير.. به.

وأخرجه الخطيب في تاريخه (٢٧٩/١٢)، وابن مردوية ـ كما في الدر ـ (٣٠١/٧) وأبو يعلي ـ كما في شرح الأذكار ـ (١٩١/٧) عن البراء بن عازب رضي الله عنه.

(١) أخرجه أبو داود في كتاب الحج من «سننه» باب من لم يدرك عرفة (٤٨٥/٢)، والترمذي في «سننه» كتاب الحج، باب من أدرك الإمام بجمع فقد أدرك الحج (١٨٨/٢ ط السلفية بالمدينة المنورة)، والنسائي في باب من لم يدرك صلاة الصبح مع الإمام بالمزدلفة (٢٦٤/٥) من سننه، وابن ماجه في «سننه» كتاب المناسك، باب من أتى عرفة قبل الفجر ليلة جمع (١٠٠٣/٢) جميعهم عن بكير بن عطاء عن عبدالرحمن بن يَعْمر: «أن ناساً من أهل نجد أتوا رسول الله ﷺ وهو بعرفة، فسألوه، فأمر منادياً فنادى: «الحج عرفة...» الحديث.

قال الترمذي: قال ابن أبي عمر: قال سفيان بن عيينة: «وهذا أجود حديث رواه سفيان الثوري» اهـ.

وقال ابن ماجه: قال محمد بن يحيى: «ما أرى للثوري حديثاً أشرف منه».

وقال الحاكم في المستدرك (٤٦٤/١، ٢٧٨/٢): صحيح الإسناد وأقره الذهبي في التلخيص.

وفي حديث أنس: «الدعاء مخ العبادة»[1] ومخ الشيء خالصه ولُبُّه.

وكذلك قوله ﷺ: «الدعاء سلاح المؤمن وعماد الدين»[2] والعماد. والعمود: ما يقوم به الشيء ويعتمد عليه، جعله عماداً[3] لأنه لا يقوم إلا به. وأنت ترى كل العبادات الباطنة والظاهرة دالة على الطلب والمسألة على اختلاف المطلوب والمسئول .

وكان هذا هو الوجه في التعبير بالدعاء دون العبادة في أكثر موارد القرآن والسنة .

ويشهد لهذا قوله ﷺ: «أفضل الدعاء يوم عرفة: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل

---

(١) أخرجه الترمذي ـ كتاب الدعاء ـ (٤٥٦/٥) وقال: حديث غريب من هذا الوجه لا نعرفه إلا من حديث ابن لهيعة اهـ .

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرك ٤٩٢/١ من جهة محمد بن الحسن بن الزبير الهمداني ثنا جعفر بن محمد بن علي بن الحسين عن أبيه عن جده عن علي رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ.. فذكره. قال الحاكم: هذا حديث صحيح، فإن محمد بن الحسن هذا هو التَّل، وهو صدوق في الكوفيين. اهـ وأقره الذهبي في التلخيص .
وذكر الذهبي الحديث في «الميزان» في ترجمة التَّل مثالاً على مناكيره وقال: «فيه انقطاع» ثم ذكر الحديث في ترجمة «محمد بن الحسن بن أبي يزيد الهمداني» وقال: «وفيه انقطاع» وعليه فليحرر من محمد بن الحسن في هذا السند .
والحديث أخرجه أبو يعلى في مسنده ٣٤٤/١ حدثنا الحسن بن حماد الكوفي حدثنا محمد بن الحسن بن أبي يزيد الهمداني عن جعفر بن محمد.... .
قال الهيثمي في «المجمع» ١٤٧/١٠: رواه أبو يعلى وفيه محمد بن الحسن بن أبي يزيد وهو متروك اهـ .

(٣) في ط: آل ثاني: «عماد» .

شيء قدير»[1]. وقد سئل ابن عيينة عن معناه، فأنشد قول أمية في عبدالله بن جدعان :

أأذكر حاجتي أم قد كفاني حياؤك إنَّ شيمتَك الحياءُ

قال في «القاموس»: الدعاء هو الرغبة إلى الله. انتهى .

وقال الحسين بن محمد النعمي: الدعاء في الأصل موضوع لأن يكون من فقير عاجز خاضع، لغني قادر عزيز قاهر. انتهى .

والدعاء يَرِدُ في الكتاب والسنة بمعنى الطلب والمسألة بامتثال الأمر واجتناب النهي، ويرد بمعنى المسألة والطلب بالصيغة القولية. وقد فسر قوله تعالى: ﴿وقال ربكم ادعوني أستجب لكم﴾ الآية [غافر ـ ٦٠] بدعاء العبادة، وبدعاء المسألة، والقولان معروفان، والآية تشمل النوعين. قاله شيخ الإسلام ابن تيمية وغيره، وذكر أنهما متلازمان، فكل عابد سائل، وكل سائل عابد .

وقال رحمه الله: والدعاء والدعوة في القرآن يتناول معنيين: دعاء العبادة، ودعاء المسألة ـ وساق جملة من الآيات ـ ثم قال: ولفظ الصلاة في اللغة بمعنى الدعاء، وسميت به لتضمنها معنى الدعاء دعاءِ العبادة والمسألة. ثم قال: فأحد الاسمين يتناول الآخر عند تجرده عنه،

---

(١) أخرجه العقيلي في «الضعفاء» في ترجمة فرج بن فضالة الحمصي، من طريقه عن يحيى بن سعيد، عن نافع عن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «دعائي ودعاء الأنبياء قبلي عشية عرفة: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك، وله الحمد، وهو على كل شيء قدير» قال العقيلي: لايتابع عليه اهـ ج٣/٤٦٢ .

وقال الحافظ ابن حجر في «التلخيص الحبير» ج٢/٢٧٢: وفي إسناده فرج بن فضالة وهو ضعيف جداً. قال البخاري: منكر الحديث. اهـ .

ويراد بالعابد من يطلب ذلك بامتثال الأمر، وإن لم يكن في ذلك صيغة سؤال، وسمي الذكر دعاء لما فيه من التعريض بالمسألة.

قال: وهذه الصيغة صيغة الطلب والاستدعاء إذا كانت مما لا[1] يحتاج إليه الطالب، أو ممن يقدر على قهر المطلوب منه ونحو ذلك، فإنها تقال على وجه الأمر، إما لما في ذلك من حاجة الطالب، وإما لما فيه من نفع المطلوب منه. وأما إذا كانت من الفقيرِ من كل وجه، للغني من كل وجه، فإنها سؤال محض بتذلل وافتقار. انتهى.

قلت: وقد نص على ما ذكره الشيخ من الفرق علماء المعاني صاحب «المفتاح» وغيره. وفرقوا في الصيغة الواحدة نظراً للمخاطب والمخاطِب ـ بكسر الطاء ـ فقالوا: هي من الأعلى أمر، ومن المساوي التماس، ومن دونه مسألة وطلب.

وقد فسر قوله تعالى: ﴿ٱدْعُواْ رَبَّكُمْ تَضَرُّعاً وَخُفْيَةً﴾ [الأعراف ـ ٥٥] بدعاء المسألة، قاله العلامة ابن القيم، وقرر[2] أنه في هذه الآية أظهر. وذكر أن استعمال الدعاء في العبادة والمسألة من استعمال اللفظ في حقيقته الواحدة، ليس من المشترك، ولا المتواطىء، ولا المجاز.

وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ ٱلضُّرُّ فِي ٱلْبَحْرِ ضَلَّ مَن تَدْعُونَ إِلَّا إِيَّاهُ﴾ [الإسراء ـ ٦٧] ظاهر في دعاء المسألة لمناسبة الحال والواقع.

و[3]في حديث عكرمة بن أبي جهل لما فَرّ يوم الفتح إلى السِّيْف، وركب البحر، جاءتهم ريح عاصف، وظنوا الهلكة، أخلصوا الدعاء لله،

---

(١) في «أ»: «مما يحتاج».

(٢) في ط: آل ثاني: «وقوله».

(٣) سقطت «و» من: «جـ» وط: آل ثاني.

وصاروا يتواصون بذلك، ويقول بعضهم لبعض لا ينجي في مثل هذا إلا الله. فقال عكرمة: إن كان لا ينجي في الشدة إلا هو تعالى، فكذلك لا ينجي في الرخاء إلا هو. وقال: لئن أنجاني الله لأرجعن إلى محمد، ولأضعن يدي في يده، فكان ذلك، وأسلم، وحسن إسلامه ـ رحمه الله ـ والقصة معروفة عند أهل العلم[1] .

وفي الحديث: «دعوة أخي ذي النون ما دعى بها مكروب إلا فرج الله عنه»[2] سماها دعوة وهي سؤال وطلب، وتوسل بالتوحيد .

---

(١) قال الحافظ ابن حجر في «الإصابة»: وقد أخرج قصة مجيئه ـ أي عكرمة ـ موصولة: الدارقطني (انظر السنن ٣/٥٩ كتاب البيوع، و٤/١٦٧ في كتاب النذور) والحاكم (انظر المستدرك ٢/٥٤ كتاب البيوع) وابن مردوية، من طريق أسباط بن نصر عن السدي، عن مصعب بن سعد، عن أبيه قال: «لما كان يوم فتح مكة آمن رسول الله ﷺ الناسَ إلا أربعة نفر...» انتهى. وقد أخرجه البيهقي في «سننه» كتاب الجزية، ٩/٢١٢، وكتاب المرتد ٨/٢٠٢، ٢٠٥ .

وأخرجه أيضاً في «دلائل النبوة» ج٥/ــ٥٩، وانظر «الدلائل» أيضاً جـ٥/٩٨ وقد نقله عنه ابن كثير في «السيرة النبوية» ـ المأخوذة من البداية والنهاية ـ ٣/٥٦٥ .

(٢) أخرجه الإمام أحمد في «المسند» ١/١٧٠، والترمذي في «الجامع» ٥/٥٢٩، والنسائي في «عمل اليوم والليلة» ص٤١٦، وأبو يعلى في «مسنده» ٢/١١٠ـ١١١، والبزار ـ كما في كشف الأستار ـ ٤/٤٣، وأبو عبدالله الحاكم في «المستدرك» ١/٥٠٥ و٢/٣٨٢ـ٣٨٣ـ٥٨٣، والبيهقي في «الجامع لشعب الإيمان» ٢/٥٢١، والطبراني في «الدعاء» ٢/٨٣٨ جميعهم من طريق يونس بن أبي إسحاق حدثنا إبراهيم بن محمد بن سعد حدثني والدي محمد عن أبيه سعد قال: قال رسول الله ﷺ: «دعوة ذي النون إذ هو في بطن الحوت: لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين، فإنه لم يدع بها مسلمٌ ربَّه في شيء قط إلا استجاب له» هذا لفظ أحمد، وألفاظهم متقاربة. وقد ساق قبله الإمام أحمد وأبو يعلى قصة .

وفي لفظ للحاكم ١/٥٠٥ من هذا الطريق: «ألا أخبركم بشيء إذا نزل برجل منكم =

= كرب أو بلاء من بلايا الدنيا دعا به يفرج عنه، فقيل له: بلى. فقال: دعاء ذي النون: لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين» .

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد. اهـ. وأقرّه الذهبي .

ونقل ابن علان في «الفتوحات الربانية» ٤/١١ تحسين الحافظ ابن حجر للحديث .

وقال الهيثمي في «المجمع» ١٠/١٥٩: رواه أحمد وأبو يعلي والبزار، ورجال أحمد وأبي يعلي وأحد إسنادي البزار رجال الصحيح، غير إبراهيم بن محمد بن سعد بن أبي وقاص وهو ثقة. اهـ.

والحديث أخرجه أبو يعلى في «المعجم» ص ٢١٨ ثنا عمرو بن حصين ثنا المعتمر بن سليمان قال: سمعت معمراً يحدث عن الزهري عن أبي أمامة ابن سهل بن حنيف عن سعد بن أبي وقاص قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إني لأعلم كلمة لا يقولها مكروب إلا فرج عنه، كلمة أخي يونس: فنادى في الظلمات أن لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين» .

ومن طريق أبي يعلى أخرجه: ابن السني في «عمل اليوم والليلة» ص٩٢، وابن عدي في ترجمة: عمرو بن حصين، من كتاب «الكامل» ٥/١٧٩٩ .

وأخرج أبو عبدالله الدورقي في «مسند سعد بن أبي وقاص» ص١١٨، وأبو يعلى الموصلي في «مسنده» ٢/٦٥، والبزار ـ كما في كشف الأستار ـ ٤/٤٢ جميعهم من طريق أبي خالد الأحمر ثنا كثير بن زيد عن المطلب بن عبدالله بن حنطب عن مصعب بن سعد عن سعد قال: قال رسول الله ﷺ: «من دعا بدعاء يونس استجيب له». هذا لفظ الدورقي وأبي يعلى. ولفظ البزار: «.. نَعَمْ دعوة ذي النون إذ نادى في بطن الحوت: لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين، فإنه لم يدع بها أحد إلا استجيب له» وفيه قصة .

وأخرج ابن جرير الطبري في «التفسير» ١٧/٨٢، والحاكم في «المستدرك» ١/٥٠٥ـ٥٠٦ كلاهما من طريق سعيد بن المسيب عن سعد قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: اسم الله الذي إذا دعي به أجاب، وإذا سئل به أعطى، دعوة يونس ابن متى... الحديث .

والعراقي يقول: (لا تسمى دعاء وإنما هي نداء) وهذا رد على رسول الله، وتكذيب بآيات الله، وقول على الله بغير علم .

وفي السنن من حديث حصين بن عبدالرحمن الخزاعي أن النبي ﷺ قال له حين أسلم: «كم كنت تعبد؟» قال: سبعة، واحد في السماء، وستة في الأرض. قال: «فمن الذي تعد لرغبتك ورهبتك؟» قال: الذي في السماء[1] .

ومن هذا الباب قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَءَيْتَكُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ ٱللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ ٱلسَّاعَةُ أَغَيْرَ ٱللَّهِ تَدْعُونَ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ [الأنعام ـ ٤٠] الآية. وهذا الدعاء ظاهر في دعاء المسألة حال الشدة والضرورة.

---

(١) أخرجه الترمذي في «سننه» كتاب الدعوات، ٥/٥١٩ من طريق أبي معاوية عن شبيب بن شيبة عن الحسن البصري عن عمران بن حصين... الحديث .
وقال عقبة: هذا حديث غريب .
وقد روى هذا الحديث عن عمران بن حصين من غير هذا الوجه. اهـ .
وأخرجه البخاري في التاريخ الكبير من هذا الطريق أيضاً، واختصر المتن ٣/٣ .
وأخرجه أحمد في «المسند» ٤/٤٤٤ من طريق منصور عن ربعي بن حراش عن عمران بن حصين أو غيره... الحديث، وليس فيه سؤال النبي ﷺ، وفيه زيادة في الدعاء الذي قاله النبي ﷺ له .
وأخرجه الحاكم من هذا الطريق أيضاً، وقال: حديث صحيح على شرط الشيخين وأقره الذهبي. (المستدرك ١/٥١٠) .
تنبيه : في الطبعة الأولى من هذا الكتاب ـ بتعليقي ـ حاشية على هذا الحديث فيها: (أخرجه الإمام أحمد ١/١٧٠) وهذا خطأ وذلك لأن هذا العزو لأحمد برقم هذه الصفحة وهذا الجزء إنما هو لحديث سعد بن أبي وقاص الذي تقدم تخريجه قبل هذا الحديث ص١١٣، فدمجه الطابع ـ هداه الله ـ مع تخريج هذا الحديث، مع أني قد رقمته بيدي في تخريج الحديث السابق، فلينتبه .

وقال تعالى: ﴿فَإِذَا رَكِبُوا۟ فِي ٱلْفُلْكِ دَعَوُا۟ ٱللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ﴾ الآية [العنكبوت ـ ٦٥] .

وما زال أهل العلم يستدلون بالآيات التي فيها الأمر بدعاء الله، والنهي عن دعاء غيره، على المنع من مسألة المخلوق ودعائه، بما لا يقدر عليه إلا الله، وكتبهم مشحونة بذلك، لاسيما شيخ الإسلام، وتلميذه ابن القيم، اللذين[1] يزعم هذا العراقي أنه على طريقتهما .

أيها المدَّعِي سُلَيْمى سفاهاً[2] لستَ منها ولا قلامةَ ظُفْرِ
إنما أنتَ من سُلَيْمى[3] كواوٍ ألحقت في الهجاء ظلماً بعَمْرو

يوضح هذا أن مالا يقدر عليه إلا الله[4] من الأمور العامة الكلية لهداية القلوب، ومغفرة الذنوب، والنصر على الأعداء، وطلب الرزق من غير جهة معينة، والفوز بالجنة، والإنقاذ من النار، ونحو ذلك غاية في القصد والإرادة، فسؤاله وطلبه غاية في السؤال والطلب، وفي ذلك من الذل وإظهار الفاقة والعبودية، مالا ينبغي أن يكون لمخلوق، أو يقصد به غير الله. وهذا أحد الوجوه في الفرق بين دعاء المخلوق فيما يقدر عليه من الأسباب العادية الجزئية، وبين ما تقدم، مع أن سؤال المخلوق قد يحرم مطلقاً.

---

(١) في ط: آل ثاني: «الذين» .

(٢) في «أ» و«جـ»: (وصل ليلى) .

(٣) في «أ» و«جـ»: (ليلى) .

(٤) سقطت: «إلا الله» من ط: آل ثاني .

ومسألة المخلوق في الأصل محرمة، وإنما أبيحت للضرورة. قال تعالى: ﴿فَإِذَا فَرَغْتَ فَٱنصَبْ وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَٱرْغَب﴾ [الانشراح ـ ٧،٨].

وثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه بايع نفراً من أصحابه أن لا يسألوا الناس شيئاً. فكان أحدهم يسقط السوط من يده فلا يقول لأحد ناولنيه[1].

وقد اشتهر عنه ﷺ أنه منع من تعليق الأوتار والتمائم، وأمر بقطعها، وبعث رسوله بذلك[2]، كما في السنن وغيرها. وقال: «من

---

(١) أخرج الإمام مسلم في «صحيحه» كتاب الزكاة، (٧٢١/٢) عن عوف بن مالك الأشجعي قال: كنّا عند رسول الله ﷺ. تسعةً أو ثمانية أو سبعة. فقال: «ألا تبايعون رسول الله؟» وكنا حديث عهد ببيعة فقلنا: قد بايعناك يارسول الله. ثم قال: «ألا تبايعون رسول الله؟» فقلنا: قد بايعناك يارسول الله. ثم قال: «ألا تبايعون رسول الله؟» فبسطنا أيدينا وقلنا: قد بايعناك يارسول الله، فعلام نبايعك؟ قال: «على أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً.والصلوات الخمس. وتطيعوا ـ وأسرّ كلمة خفيفة ـ ولا تسألوا الناس شيئاً» فلقد رأيت بعض أولئك النفر يسقط سوط أحدهم، فما يسأل أحداً يناوله إيّاه .

(٢) أخرج البخاري في صحيحه ـ كتاب الجهاد ـ باب ما قيل في الجرس ونحوه في أعناق الإبل، ١٤١/٦، ومسلم في صحيحه ـ كتاب اللباس والزينة ـ ١٦٧٢/٣ـ١٦٧٣، كلاهما من طريق عبدالله بن أبي بكر عن عباد بن تميم أن أبا بشير الأنصاري أخبره أنه كان مع رسول الله ﷺ في بعض أسفاره ـ قال عبدالله: حسبت أنه قال: والناس في مَبيتهم ـ فأرسل رسول الله ﷺ رسولاً: «لا يبقين في رقبة بعير قلادة من وتر أو قلادةٌ إلاّ قطعت» .

قال الإمام مسلم بعد إخراجه: قال مالك: أرى ذلك من العين اهـ .

تعلق شيئاً وكل إليه»[1] .

---

(١) أخرجه الإمام أحمد في «مسنده» ٤/٣١٠-٣١١، والترمذي في «جامعه» كتاب الطب - باب ما جاء في كراهية التعليق - كلاهما من جهة محمد بن عبدالرحمن ابن أبي ليلى، عن عيسى أخيه، قال: دخلتُ على عبدالله بن عكيم أبي معبد الجهني أعوده، وبه حمرة، فقلنا: ألا تعلق شيئاً؟ قال: الموت أقرب من ذلك. قال النبي ﷺ: «من تعلق شيئاً وكل إليه» هذا سياق الترمذي. وقد قال عقب إخراجه: حديث عبدالله بن عكيم إنما نعرفه من حديث محمد بن عبدالرحمن بن أبي ليلى، وعبدالله بن عكيم لم يسمع من النبي ﷺ، وكان في زمن النبي ﷺ يقول: كتب إلينا رسولُ الله ﷺ. اهـ .

ونسبه المنذري في «الترغيب والترهيب» ٥/٢٦٨، والتبريزي في «مشكاة المصابيح» ١٢٨٥/٢، وابن الأثير في «جامع الأصول» ٧/٥٧٥، والشيخ سليمان بن عبدالله في «تيسير العزيز الحميد» ص١٦٨: إلى أبي داود. وقد نفى المعلق على «جامع الأصول» وجود الحديث في أبي داود .

ومما يؤيد ذلك أن المزي - رحمه الله تعالى - لم ينسبه إلى أبي داود في «التحفة» ٥/٣١٧، وقال الحافظ ابن مفلح في «الآداب» ٣/٧٧: وقال بعضهم: رواه أبو داود. اهـ .

ووقع عند من نسبه إلى أبي داود: «عن عيسى بن حمزة قال: دخلت على عبدالله..» والصواب: عيسى بن عبدالرحمن .

والحديث أخرجه - من طريق ابن أبي ليلى... به - غير من تقدم: ابن أبي شيبة في «المصنف» كتاب الطب ٨/١٣، والحاكم في «المستدرك» كتاب الطب، ٤/٢١٦، والبيهقي في «سننه» كتاب الضحايا - باب التمائم، ٩/٣٥١، والطبراني في «المعجم الكبير» ٢٢/٣٨٥ في ترجمة أبي معبد الجهني، وقال الطبراني: وقد قيل إنه عبدالله ابن عكيم اهـ قلت: بذا جزم الحاكم وغيره .

قال الهيثمي في «مجمع الزوائد»: رواه الطبراني في ترجمة أبي معبد الجهني، في الكُنى، قال: وقد قيل: إنه عبدالله بن عكيم. قلت: فإن كان هو فقد ثبتت صحبته بقوله: =

= سمعت. وفي إسناده محمد بن أبي ليلى وهو سيء الحفظ. انتهى كلام الهيثمي .
قال كاتبه: لا يثبت سماعه من النبي ﷺ بمثل هذا السند الذي فيه ابن أبي ليلى، والذي عليه الأئمة أبو حاتم والبخاري وأبو نعيم وأبو زرعة وابن حبان وغيرهم: أنه لم يسمع من النبي ﷺ شيئاً .
وللحديث شاهد من حديث أبي هريرة، أخرجه النسائي في «سننه» كتاب تحريم الدم، باب الحكم في السحرة، من طريق عباد بن ميسرة المنقري عن الحسن عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «من عقد عقدةً ثم نفث فيها فقد سحر، ومن سحر فقد أشرك، ومن تعلق شيئاً وكل إليه» .
قال الحافظ المنذري في «الترغيب والترهيب» ٣٢/٤ :
رواه النسائي من رواية الحسن عن أبي هريرة، ولم يسمع منه عند الجمهور اهـ .
وقال العلامة الحافظ ابن مفلح ـ رحمه الله تعالى ـ في «الآداب» ٧٨/٣ بعد أن نقل عن الذهبي قوله في «الميزان ٣٧٨/٢»: لا يصح ـ أي هذا الحديث ـ للين عبّاد، ولانقطاعه. قال ابن مفلح: كذا قال، ويتوجه أنه حديث حسن اهـ قلت: أي بشواهده .
ومن شواهد الحديث: ما أخرجه عبدالرزاق في «المصنف» ٢٠٩/١١: أخبرنا معمر عن أبان عن الحسن قال: قال رسول الله ﷺ: «من علق علقة وكل إليها» .
وأخرجه البيهقي في «سننه» ٣٥١/٩ من طريق جرير بن حازم قال: سمعت الحسن البصري قال: قال رسول الله ﷺ... فذكره .
ومن شواهده أيضاً ما أخرجه ابن أبي شيبة في «المصنف» ١٧/٨: حدثنا وكيع عن شعبة عن قتادة عن واقع بن سحبان قال: قال عبدالله: «من تعلق شيئاً وكل إليه»
وأخرجه البيهقي في «السنن» ٣٥١/٩ من جهة شعبة عن قتادة عن واقع بن سحبان عن أسير بن جابر قال: قال عبدالله... فذكره .
وواقع بن سحبان هو أبو عقيل البصري، ذكره البخاري في «التاريخ الكبير» ١٨٩/٨، وابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» ٤٩/٩، ولم يذكرا فيه جرحاً ولا تعديلاً. =

بل نهى عن قول الرجل: ما شاء الله وشئت. وقال لمن قال له ذلك: «أجعلتني لله نداً»[1] .

= وذكره ابن حبّان في «الثقات» ٥/٤٩٨ .

وقد روى عنه: قتادة بن دعامة السدوسي، وثابت البناني، وحميد الطويل .

وروى عن: أبي موسى، وعمران بن حصين، وأسير بن جابر .

ولم يذكر من ترجمه أنه روى عن عبدالله بن مسعود، فلعل ما وقع في سند ابن أبي شيبة خطأ من النساخ، فليحرر .

ومن شواهده أيضاً ما رواه ابن حبان في «صحيحه» أخبرنا الفضل بن الحباب، حدثنا أبو الوليد الطيالسي، حدثنا مبارك بن فضالة، عن الحسن، عن عمران بن حصين: «أن رسول الله ﷺ رأى في يد رجل حلقة من صفر، فقال: ما هذا؟ قال: من الواهنة. قال: ما تزيدك إلا وهناً، انبذها عنك، فإنك إن تمت وهي عليك وكلت إليها» .

وأخرجه أيضاً من جهة أبي عامر الخزاز عن الحسن عن عمران... به وفيه «أيسرك أن توكل إليها؟».

قال الحافظ المنذري في «الترغيب والترهيب» ٥/٢٦٨ـ٢٦٩ بعد أن عزا الحديث لأحمد وابن ماجه وابن حبان والحاكم، وبيّن ألفاظهم :

رووه كلهم عن مبارك بن فضالة عن الحسن عن عمران. ورواه ابن حبان أيضاً بنحوه عن أبي عامر الخزاز عن الحسن عن عمران، وهذه جيدة، إلا أن الحسن اختلف في سماعه من عمران، وقال ابن المديني وغيره: لم يسمع منه، وقال الحاكم: أكثر مشايخنا على أن الحسن سمع من عمران. والله أعلم. اهـ .

وقال ابن مفلح في «الآداب» على هذا الحديث: «...ورواه ابن ماجه من حديث وكيع عن المبارك. والمبارك مختلف فيه، وهو مدلس. وقال أحمد: ما روى عن الحسن لا يحتج به» اهـ .

(١) أخرجه الإمام أحمد في «المسند» ١/٢١٤ـ ٢٢٤ـ ٢٨٣ـ ٣٤٧، وابن ماجه في «السنن» ١/٦٨٤، والبخاري في «الأدب المفرد» ٢/٢٥٣ ـ مع شرحه ـ والنسائي =

ومنع من التبرك بالأشجار والأحجار. وقال لأبي واقد الليثي وأصحابه من مسلمة الفتح لما قالوا له: اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط: «قلتم والذي نفسي بيده كما قالت بنو إسرائيل لموسى: اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة»[1] .

= في «عمل اليوم والليلة» ص ٥٤٥ ـ ٥٤٦، وابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» ص ٤١٤، وابن السني في «عمل اليوم والليلة» ص ١٨٠ـ١٨١، رقم ٦٦٧، والطحاوي في «مشكل الآثار» ١/٩٠، والطبراني في «الكبير» ١٢/٢٤٤، والبيهقي في «السنن» ٣/٢١٧، وفي «الأسماء والصفات» ص١٨٢، وأبو نعيم في «الحلية» ٤/٩٩، والخطيب في «تاريخ بغداد» ٨/١٠٥، جميعهم من جهة الأجلح بن عبدالله عن يزيد بن الأصم عن ابن عباس... به .

قال البوصيري في «الزوائد»: وفي إسناده الأجلح بن عبدالله مختلف فيه، ضعفه الإمام أحمد، وأبو حاتم، والنسائي، وأبو داود، وابن سعد. ووثقه ابن معين، ويعقوب ابن سفيان، والعجلي. وباقي الإسناد ثقات. اهـ .

وقد لخص الحافظ ابن حجر أقوال أهل الجرح والتعديل فيه فقال: «صدوق» كما في التقريب. وكذا قال الذهبي في «ديوان الضعفاء» ص١٥ .

وعلى هذا قال العلامة المحدث الشيخ محمد ناصر الدين الألباني ـ حفظه الله تعالى ـ في «السلسلة الصحيحة» ١٣٩: إسناده حسن .

(١) أخرجه الإمام أحمد في «المسند» ٥/٢١٨، والترمذي في كتاب الفتن من «جامعه» ٤/٤٧٥، والنسائي في «الكبرى» كما في تحفة الأشراف ١١/١١٢، والاقتضاء لشيخ الإسلام ابن تيمية ١/١٤٦، والشافعي «بدائع المنن، ٢٣» والطيالسي في «مسنده» ص١٩١، وعبدالرزاق في «المصنف» ١١/٣٦٩، وابن أبي شيبة في «المصنف» ١٥/١٠١، والحميدي في «المسند» ٢/٣٧٥، وابن أبي عاصم في «السنة» ١/٣٧، والمروزي في «السنة» ص ١١ـ١٢، والطبراني في «الكبير» ٣/٢٧٥ـ٢٧٦، وابن حبان في «صحيحه» ـ الإحسان ـ ٨/٢٤٨، والبيهقي في =

ونهى عن الصلاة عند القبور وإن لم يقصدها المصلي. ولعن من فعل ذلك، وأخبر أنهم شرار الخلق عند الله[1] .

= «دلائل النبوة» ٥/١٢٤-١٢٥، وفي «المعرفة» ١/١٠٨، وابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام (٤/٧٠-٧١) والبداية والنهاية لابن كثير (٤/٣٦٢) وابن جرير الطبري في «تفسيره» ٩/٤٥-٤٦، والبغوي في «تفسيره» ٣/٥٤٤ - حاشية ابن كثير - جميعهم عن سنان بن أبي، سنان الدؤلي عن أبي واقد الليثي... به .

(١) يشير المؤلف - رحمه الله تعالى - إلى عدّة أحاديث، فأما حديث النهي عن الصلاة عند القبور فتقدم.

وأما حديث: «لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد..» فأخرجه الإمام أحمد ١/٢١٨، ٦/٣٤ - ٢٢٨ - ٢٧٥. والبخاري في كتاب الصلاة من «صحيحه» ١/٥٣٢، وفي المغازي ٨/١٤٠، وفي الأنبياء ٦/٤٩٤، وفي اللباس ١٠/٢٧٧. ومسلم في كتاب المساجد من «صحيحه» ١/٣٧٧ جميعهم من طريق الزهري عن عبيد الله بن عبدالله عن عائشة وابن عباس قالا.. الحديث .

وأخرجه أحمد ٦/٢٧٤ عن عبيد الله عن عائشة.. به

وأخرجه الإمام أحمد أيضاً ٦/٨٠، ١٢١، ٢٥٥. والبخاري في كتاب الجنائز من «صحيحه» ٣/٢٠٠، ٢٥٥ كلاهما عن عروة عن عائشة .

وأخرجه أحمد ٦/١٤٦، ٢٥٢ عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن عائشة... به

وأخرجه أحمد أيضاً ٢/٢٨٤، ٢٨٥، ٣٦٦، ٣٩٦، ٤٥٣، ٤٥٤ ومسلم في «صحيحه» ١/٣٧٦ من طريق الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة .

وأخرجه الإمام أحمد في المسند ٢/٢٤٦ عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة.

وأخرجه مسلم ١/٣٧٧ عن يزيد بن الأصم عن أبي هريرة .

وللحديث طرق وشواهد غير ما ذكر .

أما الحديث الثالث الذي يشير إليه المؤلف، فأخرجه البخاري في صحيحه - كتاب الصلاة - ١/٥٢٣، ٥٢٤، ٥٣١، وفي كتاب الجنائز، ٣/٢٠٨، وفي كتاب مناقب الأنصار، ٧/١٨٧-١٨٨ . =

ونهى عن الذبح لله في مكان يذبح فيه لغيره[1]، حسماً لمادة الشرك، وقطعاً لوسائله، وسداً لذرائعه، وحماية للتوحيد، وصيانة لجانبه.

فمن المستحيل شرعاً وفطرة وعقلاً؛ أن تأتي هذه الشريعة المطهرة الكاملة بإباحة دعاء الموتى والغائبين، والاستغاثة بهم في المهمات والملمات، كقول النصراني: ياوالدة المسيح اشفعي لنا إلى الإله، أو ياعيسى أعطني كذا، وافعل بي[2] كذا، وكذلك قول القائل: يا علي، أو يا حسين، أو يا عباس، أو يا عبدالقادر، أو يا عيدروس، أو يا بدوي، أو فلان وفلان: أعطني كذا، أو أجرني من كذا، أو أنا في حسبك، أو نحو ذلك من الألفاظ الشركية، التي[3]

= ومسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة من «صحيحه» كلاهما عن عائشة أن أم حبيبة وأم سلمة ذكرتا كنيسة رأيْنها بالحبشة، فيها تصاوير، لرسول الله ﷺ.
فقال رسول الله ﷺ: «إن أولئك إذا كان فيهم الرجل الصالح، فمات، بنوا على قبره مسجداً، وصوروا فيه تلك الصور. أولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة».

(١) يشير المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ إلى ما رواه أبو داود في سننه ـ كتاب الأيمان والنذور ـ ٣/٦٠٧ من جهة يحيى بن أبي كثير، قال: حدثني أبو قلابة، قال: حدثني ثابت بن الضحاك، قال: نذر رجل على عهد رسول الله ﷺ أن ينحر إبلاً ببُوانة، فأتى النبي ﷺ فقال: إني نذرت أن أنحر إبلاً ببوانة، فقال النبي ﷺ: «هل كان فيها وثن من أوثان الجاهلية يعبد»؟ قالوا: لا. قال: «هل كان فيها عيد من أعيادهم»؟ قالوا: لا. قال رسول الله ﷺ: «أوفِ بنذرك، فإنه لا وفاء لنذر في معصية الله، ولا فيما لا يملك ابن آدم».
قال الحافظ ابن حجر في «التلخيص الحبير» ٤/١٩٨: «بسند صحيح».

(٢) في ط: آل ثاني: «لي».

(٣) في «أ»: «اللتي».

تتضمن[1] العدل بالله، والتسوية به تعالى وتقدس، فهذا لا تأتي شريعة ولا رسالة بإباحته قط، بل هو من شُعب الشرك الظاهرة الموجبة للخلود في النار، ومقتِ العزيز الغفار .

وقد نص على ذلك مشايخ الإسلام، حتى ذكره ابن حجر في «الإعلام» مقرراً له .

وتأويل الجاهلين، والميل إلى شبه المبطلين، هو الذي أوقع هؤلاء وأسلافهم الماضين، من أهل الكتاب والأميين، في الشرك بالله رب العالمين .

فبعضهم يستدل على شركه بالمعجزات والكرامات .

وبعضهم برؤيا المنامات .

وبعضهم بالقياس على السوالف والعادات .

وبعضهم بقول من يُحسِّن به الظن .

وكل هذه الأشياء ليست من الشرع في شيء، وعند رهبان النصارى وعباد الصليب والكواكب من هذا الضرب شيء كثير، وبعضهم أحذق من هذا العراقي وأمثاله، الذين لم يفهموا من العبادة سوى السجود، ولم يجدوا في معلومهم سواه، فأين الحب والخضوع، والتوكل والإنابة، والخوف والرجاء، والرغب والرهب، والطاعة والتقوى، ونحو ذلك من أنواع العبادة الباطنة والظاهرة؟ .

فكل هذا عند العراقي يصرف لغير الله، ولا يكون عبادة، لأن

---

(١) في «أ»: «تتظمن» .

العبادة السجود فقط، بل عبارته تفهم أن السجود لا يحرم إلا على من زعم الاستقلال، وقد رأينا كثيراً من المشركين، ولم نر مثل هذا الرجل في جهله ومجازفته وبلادته .

ولولا ما نقصده من انتفاع من اطلع على هذه الرسالة لم نتعرض لرد شيء من كلامه، لظهور بطلانه .

ويزيد هذا ظهوراً ما جاء في الحديث من قوله: «من سأل الناس وله ما يغنيه جاءت مسألته خدوشاً أو خموشاً في وجهه يوم القيامة»[1]. وقوله: «لا تزال المسألة بأحدكم حتى يلقى الله وليس على

---

(١) أخرجه الإمام أحمد في «المسند» ١/٣٨٨ـ ٤٤١، وأبو داود في «سننه» كتاب الزكاة ــ ٢/٢٧٧ ــ ٢٧٨، والترمذي في «سننه» كتاب الزكاة ــ ٣/٣١ ــ ٣٢، والنسائي في «سننه» كتاب الزكاة ــ ٥/٩٧، وابن ماجه في «سننه» كتاب الزكاة ــ ١/٥٨٩، جميعهم من طريق حكيم بن جبير عن محمد بن عبدالرحمن بن يزيد عن أبيه عن عبدالله بن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ.... فذكره .

قال الترمذي: حديث ابن مسعود حديث حسن. وقد تكلم شعبة في حكيم بن جبير من أجل هذا الحديث. اهـ .

وقال أبو داود: قال يحيى ــ أي ابن آدم ــ فقال عبدالله بن عثمان لسفيان: حفظي أن شعبة لا يروي عن حكيم بن جبير. فقال سفيان: فقد حدثنا زبيد، عن محمد بن عبدالرحمن بن يزيد. اهـ وقد ذكر هذه المحاورة النسائي وابن ماجه .

وزبيد هو ابن الحارث بن عبدالكريم: ثقة ثبت عابد، فالإسناد صحيح من طريقه .

قال الشيخ أحمد شاكر في تعليقه على المسند ٥/٢٤٨: فقد ظهر مما روى أبو داود والترمذي عن سفيان أن الحديث صحيح من جهة زبيد اليامي، لم ينفرد به حكيم بن جبير. اهـ .

وجهه مزعة لحم»[1] .

وقوله: «من نزلت به فاقة فأنزلها بالناس لم تسد فاقته، ومن أنزلها بالله أَوْشَكَ[2] له بالغنى: إما[3] بموت عاجل، أو غنى عاجل»[4] .

---

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه» كتاب الزكاة ـ باب من سأل الناس تكثرا ـ (٥٣٦/٢ ط مصطفى البُغا ١٤٠١هـ) ومسلم في «صحيحه» كتاب الزكاة، ٧٢٠/٣ عن ابن عمر رضي الله عنهما .

(٢) في ط: آل ثاني: «أو شكر» .

(٣) في النسخ الخطية، والمطبوعة: «أو» والمثبت من مصادر الحديث .

(٤) أخرجه الإمام أحمد في المسند ٣٨٩/١، ٤٤٢: حدثني وكيع حدثني بشير بن سلمان عن سيار أبي الحكم عن طارق بن شهاب عن عبدالله بن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ... فذكره .

ووقع في الموضع الأول من المسند: «بشر بن سليمان» وهو خطأ نبه عليه الشيخ أحمد شاكر. وبشير بن سلمان هو أبو إسماعيل الكندي وثقه أحمد وابن معين .

وأخرج الحديث الترمذي فقال: عن بشير أبي إسماعيل، عن سيّار، عن طارق ابن شهاب... الخ «السنن ٥٦٣/٤» .

وأخرجه أبو داود فقال: عن بشير بن سلمان عن سيّار أبي حمزة عن طارق... إلخ «السنن ٢٩٦/٢» .

وقوله «عن سيار أبي حمزة» هو الصحيح، وما وقع في «المسند» خطأ نبه عليه غير واحدٍ من العلماء .

قال عبدالله بن الإمام أحمد (المسند ٤٤٢/١): «حدثني أبي ثنا عبدالرزاق أنا سفيان عن بشير أبي إسماعيل عن سيار أبي حمزه... فذكره. قال أبي: وهو الصواب سيار أبو حمزة. قال: وسيار أبو الحكم لم يحدث عن طارق بن شهاب بشيء» اهـ .

قال الحافظ ابن حجر في «التهذيب» في ترجمة سيار أبي الحكم: (وروى أبو داود =

= والترمذي حديث بشير بن اسماعيل ثنا سيار أبو الحكم عن طارق بن شهاب عن عبدالله عن النبي ﷺ قال: من أصابته فاقة فأنزلها بالناس لم تسد فاقته... الحديث .

قال أبو داود عقبه: هو سيار أبو حمزة، ولكن بشيراً كان يقول: سيار أبو الحكم وهو خطأ. قال أحمد: هو سيار أبو حمزة، وليس قولهم: سيار أبو الحكم بشيء) اهـ .

قلت: هكذا قال ابن حجر. والذي في سنن أبي داود المطبوعة ــ رواية اللؤلؤي ــ وكذا في «تحفة الأشراف» ٧/٦١: «عن سيار أبي حمزة» وليس لأبي داود كلام عقب هذا الحديث في النسخ المطبوعة التي بين يدي.

ثم قال الحافظ: «وقال الدارقطني: قول البخاري: سيار أبو الحكم سمع طارق بن شهاب، وهمٌ منه، وممن تابعه، والذي يروي عن طارق هو: سيار أبو حمزة، قال ذلك: أحمد ويحيى وغيرهما» .

ثم قال الحافظ أيضاً: «...وتبع البخاريَّ في أنه يروي عن طارق مسلمٌ في الكنى، والنسائيُّ، والدولابيُّ، وغير واحدٍ، وهو وهمٌ كما قال الدارقطني» اهـ كلام ابن حجر .

وقال في «التقريب» في ترجمة أبي الحكم: وليس هو الذي يروي عن طارق بن شهاب اهـ وفي ترجمة أبي حمزة منه: «ووقع في الإسناد: عن سيار أبي الحكم عن طارق. والصواب: عن سيار أبي حمزة» اهـ .

وقال ــ رحمه الله ــ أيضاً في ترجمة «سيار أبي حمزة»: قد ذكر الخطيب في التلخيص أن الثوري روى عن بشير عن سيار أبي حمزة عن طارق عن ابن مسعود حديثاً، واختلف فيه على سفيان، فقال عبدالرزاق وغيره عنه هكذا. وقال المعافي بن عمران عن سفيان عن بشير عن سيار أبي الحكم.. اهـ .

وقد رجح الشيخ أحمد شاكر في التعليق على المسند ٥/٢٥٨ أن سياراً هذا هو أبو الحكم، وعلى هذا صحح الإسناد. فإن أبا الحكم ثقة، وأبا حمزة مجهول .

وقال الحاكم بعد إخراجه الحديث: صحيح الإسناد ولم يخرجاه. اهـ. وأقره الذهبي في التلخيص .

وقوله: «لا تحل المسألة إلا لثلاثة: الذي غرم مفضع، أو فقر مدقع، أو دم موجع»[1] هذا في سؤال الخلق ما يقدرون عليه من الأسباب الجزئية، فكيف ترى بما لايقدر عليه إلا الله من الأمور العامة الكلية .

وعلى زعم هذا العراقي لا يكره شيء من ذلك ولا يمنع منه لمن قصد الصالحين ودعاهم .

وقوله: (**على أنها أرباب**) يريد به ما مَرَّ من أن دعاءها[2] ومسألتها بطريق السبب والشفاعة لايضر . وقد تقدم رد هذا بما يغني عن إعادته .

وقد عُلِّق الحكم بالكفر وإباحة الدم والمال بنفس الشرك، وعبادة غير الله، قال تعالى: ﴿وَقَاتِلُوا۟ ٱلْمُشْرِكِينَ كَآفَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَآفَّةً﴾ [التوبة ـ ٣٦]، وقال: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّىٰ لَاتَكُونَ فِتْنَةٌ﴾

---

(١) أخرجه أبو داود في «سننه» كتاب الزكاة ـ باب ما تجوز فيه المسألة ٢/٢٩٢، وابن ماجه في «سننه» كتاب التجارات ـ باب بيع المزايدة ـ ٢/٧٤٠ ـ ٧٤١ كلاهما من طريق الأخضر بن عجلان عن أبي بكر الحنفي، عن أنس بن مالك... الحديث وفيه قصة .

وأخرجه الترمذي في أبواب البيوع من سننه ٤/٢١٤ـ٢١٥ ط المكتبة الإسلامية ـ استانبول، والنسائي في البيوع من «سننه» باب البيع فيمن يزيد ٧/٢٥٩ كلاهما من طريق الأخضر بن عجلان عن أبي بكر الحنفي عن أنس مختصراً، ليس فيه موضع الشاهد .

قال الترمذي عقبه: حديث حسن. اهـ

(٢) في «أ»: «دعائها» .

[الأنفال ـ ٣٩] والفتنة: الشرك. وقال تعالى: ﴿مَن يُشْرِكْ بِٱللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ ٱللَّهُ عَلَيْهِ ٱلْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ ٱلنَّارُ﴾ الآية [المائدة ـ ٧٢]. وقال تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ﴾ [النساء ـ ٤٨] .

ومن المشتهر عندهم أن تعليق الحكم بالمشتق يؤذن بالعِلِّية. وهذا الأحمق زاد قيداً فقال: (لايشرك إلا من قصد واعتقد الاستقلال من دون الله). وفي تلبية المشركين في الجاهلية: «لبيك لا شريك لك، إلا شريكاً هو لك، تملكه وما ملك»[1] .

فهؤلاء لم يدَّعوا الاستقلال. وعلى زعم هذا ليسوا بمشركين .

وقوله: (**وهذا نداء لا دعاء**) من أدل الأشياء على جهله، وعدم ممارسته لشيء من العلم وإن قَلَّ، فإن النداء هو رفع الصوت بالدعاء، أو الأمر، أو النهي، ويقابله النجا الذي هو المسارَّة وخفض الصوت .

هذا بإجماع أهل اللغة، كما حكاه ابن القيم في «نونيته» وشيخ الإسلام في «تسعينيته» وليس قسيماً للدعاء كما ظنه الغبي. قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُواْ شُرَكَآءِيَ ٱلَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ﴾ الآية [الكهف ـ ٥٢]. ما فعلوه هو عين ما أمروا به، وكفى بهذه الآية حجة على إبطال قوله . وقال تعالى: ﴿وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُۥٓ﴾ [الأنبياء ـ ٨٣]

---

(١) أخرج مسلم في صحيحه ـ كتاب الحج ـ ٢/٨٤٣ عن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ قال: كان المشركون يقولون: لبيك لاشريك لك. قال: فيقول رسول الله ﷺ: «ويلكم قدٍ قدٍ» فيقولون: إلا شريكاً هو لك، تملكه وما ملك. يقولون هذا وهم يطوفون بالبيت .

﴿وَنُوحاً إِذْ نَادَىٰ مِن قَبْلُ﴾ [الأنبياء ـ ٧٦] ﴿وَذَا ٱلنُّونِ إِذ ذَّهَبَ مُغَاضِباً فَظَنَّ أَن لَّن نَّقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَىٰ فِي ٱلظُّلُمَاتِ﴾ [الأنبياء ـ ٨٧]. وقال تعالى: ﴿ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَرِيَّآ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ﴾ الآية [مريم ٢، ٣] وسمى هذا النداء دعاء في كتابه العزيز. قال عن نوح عليه السلام ﴿فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَٱنتَصِرْ﴾ [القمر ـ ١٠]. وقال: ﴿هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ﴾ [آل عمران ـ ٣٨] .

وفي الحديث: «دعوة أخي ذي النون ما دعا بها مكروب إلا فرج الله عنه»[١] .

وفيه أيضاً: «لولا دعوة أخينا سليمان لأصبح موثقاً»[٢] يعني الشيطان الذي تفلت عليه ﷺ .

وفيه: «ألا أنبئكم بأول أمري وآخره: دعوة أبي إبراهيم، وبشارة عيسى»[٣] .

---

(١) تقدم الكلام عليه، ص٨٣ .

(٢) أخرج البخاري في صحيحه ـ كتاب التفسير ـ ٨/٥٤٦ من طريق شعبة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «إن عفريتاً من الجنّ تفلت عليَّ البارحة ـ أو كلمة نحوها ـ ليقطع عليَّ الصلاة، فأمكنني الله منه، وأردت أن أربطه إلى سارية من سواري المسجد، حتى تصبحوا وتنظروا إليه كلكم، فذكرت قول أخي سليمان (ربِّ هب لي ملكاً لا ينبغي لأحدٍ من بعدي) .
وأخرجه أيضاً في كتاب أحاديث الأنبياء من صحيحه ٦/٤٥٧ من هذا الطريق بهذا اللفظ .
وأخرجه أيضاً مسلمٌ والنسائي من طريق شعبة.. به .
وأخرج الحديث مسلمٌ في صحيحه ـ كتاب المساجد ومواضع الصلاة ـ ١/٣٨٥ عن أبي الدرداء رضي الله عنه... به وفيه قصة .

(٣) قال الحافظ ابن كثير في تفسيره (٤/٣٨٢ ط مكتبة النهضة): وقال محمد بن =

يشير بدعوة سليمان إلى قوله: ﴿رَبِّ ٱغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكاً لَّا يَنبَغِي لِأَحَدٍ مِّن بَعْدِيٓ﴾ الآية [صٓ ـ ٣٥]. وبدعوة إبراهيم إلى قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا وَٱبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولاً مِّنْهُمْ﴾ الآية [البقرة ـ ١٢٩]. فسمى هذه المسألة دعوة، والتاء فيها للوحدة .

وقال معاذ ـ رضي الله تعالى عنه ـ في الطاعون: «إنه ليس برجز، إنه دعوة نبيكم، وموت الصالحين قبلكم، ورحمة بكم» يشير إلى قوله: «اللهم اجعل فناء أمتي بالطعن والطاعون»(١) .

فانظر هذه النصوص، وما أفادت من إطلاق اسم الدعاء على المسألة والطلب. وقد تقدم بعض هذا، وكُرِّر تتميماً للفائدة، وربما جَرَّ شأن شؤوناً .

وأما قول العراقي: (**إن الشيخ ذكر هذا على سبيل التغليظ والزجر، وله مائة عبارة تنفي ذلك وتخالفه**) فيكفي من هذا العراقي أن يصحح دعواه بعبارة واحدة، ولا نكلفه تصحيح المائة، لأنه أعجز وأقلّ .

= إسحاق حدثني ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن أصحاب رسول الله ﷺ أنهم قالوا: يارسول الله أخبرنا عن نفسك. قال: دعوة أبي إبراهيم وبشرى عيسى... الحديث. وهذا إسناد جيد، وروي له شواهد من وجوه آخر... ثم ساق ابن كثير رحمه الله تعالى شواهده في مسند أحمد فلينظر .

(٢) قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٢/٣١٢: رواه أحمد ٤/٤١٧، والطبراني في «الكبير» ورجال أحمد ثقات. اهـ .

وقد تقدم التنبيه على كذبه ومجازفته، وأنه وجد كتباً ومواد[1] شَتَّت فهمه، وحجبت إدراكه وعلمه، فلم يزدد بها إلا حيرة وشكاً. وما أحسن ما قيل:

جهد المغَفَّل في الزمان مضيَّع ... وإن ارتضى أستاذَه وزمانَه
كالثور في الدولاب يسعى وهولا ... يدري الطريقَ فلا يزالُ مكانَه

وعبارات الشيخ في هذا الباب ـ أعني: إنكار الشرك، وتكفير أهله، والحكم عليهم بما حكم الله به ورسوله في الدنيا والآخرة ـ موجود مشهور، لو تتبعناه لعزَّ حصره واستقصاؤه، ولكن نشير ببعضه[2] إلى ما وراءه.

قال رحمه الله: وما علمتُ عالماً نازع في أن الاستغاثة بالنبي أو غيره فيما لايقدر عليه إلا الله لا تجوز. قال: وعلو درجته ﷺ بعد الموت لا تقتضي أن يسأل، كما لا تقتضي أن يستفتى، ولا يمكن أحد أن يذكر دليلاً شرعياً على أن سؤال الموتى من الأنبياء والصالحين وغيرهم مشروع، بل الأدلة على تحريم ذلك كثيرة.

وقال رحمه الله: من جعل بينه وبين الله وسائط يدعوهم، ويتوكل عليهم، ويسألهم: كفر إجماعاً.

قال البهوتي في شرحه على هذا الموضع: لأنه فِعْل عبّاد الأصنام القائلين: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَآ إِلَى ٱللَّهِ زُلْفَىٰٓ﴾ [الزمر ـ ٣].

---

(١) في «أ» و«جـ»: «مواداً».

(٢) في ط: آل ثاني: «لبعضه».

وقال ـ رحمه الله ـ بعد أن سرد جملة من الآيات: وتفصيل القول: أن مطلوب العبد إن كان من الأمور التي لا يقدر عليها إلا الله سبحانه وتعالى، مثل أن يطلب شفاء مريض من الأدميين والبهائم، ووفاء دَينه من غير جهة معينة، أو عافية أهله، أو ما به من بلاء الدنيا والآخرة، وانتصاره على عدوه، وهداية قلبه[1]، وغفران ذنبه، أو دخول الجنة، ونجاته من النار، أو أن يتعلم القرآن، أو[2] العلم، أو أن يصلح قلبه، أو[2] يحسن خلقه، ويزكي نفسه، وأمثال ذلك: فهذه الأمور لا يجوز أن تطلب إلا من الله تعالى، ولا يجوز أن يقال لملك ولا نبي ولا شيخ سواء كان حياً أو ميتاً: اغفر ذنبي، ولا انصرني على عدوي، ولا أشفِ[3] مريضي، ولا عافني وعافِ[4] أهلي ودوابي، وما أشبه ذلك. ومن سأل ذلك مخلوقاً كائناً من كان. فهو مشرك بربه، من المشركين الذين يعبدون الملائكة والتماثيل التي يصورونها على صورهم، ومن جنس دعاء النصارى: المسيحَ وأمَّه.

قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ ٱللَّهُ يَا عِيسَى ٱبْنَ مَرْيَمَ﴾ الآية [المائدة ـ ١١٦]، وقال تعالى: ﴿ٱتَّخَذُوٓا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَاباً مِّن دُونِ ٱللَّهِ وَٱلْمَسِيحَ ٱبْنَ مَرْيَمَ﴾ الآية [التوبة ـ ٣١].

وقال ـ رحمه الله ـ: وكثير من الناس يقع في الشرك والإفك

---

(١) ما بعد: «وهداية قلبه» سقط من «جـ» إلى قوله: «ويحسن خلقه».

(٢) في «أ»: «و».

(٣) في «أ»: «اشفي».

(٤) في «أ»: «عافي».

جهلاً وضلالاً من المشركين، وأهل الكتاب، وأهل البدع، والله سبحانه وتعالى قد أرسل جميع رسله، وأنزل جميع كتبه: بأن لا يعبد إلا الله وحده لا شريك له، لا يعبد معه لا ملك، ولا نبي، ولا صالح، ولا تماثيلهم، ولا قبورهم، ولا شمس، ولا قمر، ولا كوكب، ولا ما صُنع من التماثيل لأجلهم، ولا شيئاً من الأشياء، وَبَيَّن أن كل ما يعبد من دونه فإنه يضر ولا ينفع، وإن كان ملكاً أو نبياً، وأن عبادته كفر .

قال تعالى: ﴿قُلِ ٱدْعُواْ ٱلَّذِينَ زَعَمْتُم مِّن دُونِهِۦ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ ٱلضُّرِّ عَنكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا﴾ إلى قوله: ﴿مَحْذُوراً﴾ [الإسراء ـ ٥٦، ٥٧] بَيَّنَ سبحانه أن كل ما يدعى من دونه من الملائكة والجن والإنس ما يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا[1]، وأن هؤلاء المدعوين من الملائكة والأنبياء يتقربون إلى الله، ويرجونه، ويخافونه، وكذلك كان قوم من الإنس يعبدون رجالاً من الجن، فآمنت الجن المعبودون، وبقي عابدوهم يعبدونهم، كما ذكر ذلك ابن مسعود .

وقال تعالى: ﴿قُلِ ٱدْعُواْ ٱلَّذِينَ زَعَمْتُم مِّن دُونِ ٱللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾، إلى قوله: ﴿وَلَا تَنفَعُ ٱلشَّفَاعَةُ عِندَهُۥٓ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُۥ﴾ [سبأ ـ ٢٢، ٢٣]. بَيَّنَ سبحانه أن كل ما يدعى من دونه من الملائكة والبشر وغيرهم ليس لهم مثقال ذرة في السموات والأرض، ولا لهم نصيب فيهما، وليس لله ظهير يعاونه من خلقه .

---

(١) في «أ»: «كشف الضر ولا تحويله» .

وهذه الأقسام الثلاثة هي التي تحصل مع المخلوقين، إما أن يكون لغيره ملك دونه، أو يكون شريكاً له، أو يكون معيناً وظهيراً له، والرب تعالى ليس من خلقه مالك، ولا شريك، ولا ظهير له[1]، لم يبق إلا الشفاعة، وهو دعاء الشافع وسؤاله لله في المشفوع له، فقال: ﴿وَلَا تَنفَعُ ٱلشَّفَاعَةُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُۥ﴾ [سبأ ـ ٢٣] .

ثم إنه خص بالذكر الملائكة والأنبياء في قوله: ﴿مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَن يُؤْتِيَهُ ٱللَّهُ ٱلْكِتَابَ وَٱلْحُكْمَ وَٱلنُّبُوَّةَ ـ إلى قوله ـ بَعْدَ إِذْ أَنتُم مُّسْلِمُونَ﴾ [آل عمران ـ ٧٩] بين أن اتخاذهم أرباباً كفر .

وقال تعالى: ﴿لَّقَدْ كَفَرَ ٱلَّذِينَ قَالُوٓاْ إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْمَسِيحُ ٱبْنُ مَرْيَمَ ـ إلى قوله ـ وَٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [المائدة ـ ١٧]. وقد بين أن من دعا المسيح وغيره، فقد دعا مالا يملك له ضراً ولا نفعاً .

وقال لخاتم الرسل: ﴿قُل لَّآ أَقُولُ لَكُمْ عِندِي خَزَآئِنُ ٱللَّهِ وَلَآ أَعْلَمُ ٱلْغَيْبَ وَلَآ أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ﴾ [الأنعام ـ ٥٠]، وقال: ﴿قُل لَّآ أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعاً وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ ٱللَّهُ وَلَوْ كُنتُ أَعْلَمُ ٱلْغَيْبَ لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ ٱلْخَيْرِ﴾ الآية [الأعراف ـ ١٨٨]. وقال: ﴿قُل إِنِّي لَآ أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَداً﴾ [الجن ـ ٢١]. وقال: ﴿لِيَقْطَعَ طَرَفاً مِّنَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓاْ أَوْ يَكْبِتَهُمْ فَيَنقَلِبُواْ خَآئِبِينَ، لَيْسَ لَكَ مِنَ ٱلْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ الآية [آل عمران ـ ١٢٧، ١٢٨]. وقال: ﴿إِنَّكَ لَاتَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ ٱللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَآءُ﴾ [القصص ـ ٥٦] .

---

(١) سقطت: «له» من «أ» و «جـ» .

وقال: ﴿إِن تَحْرِصْ عَلَىٰ هُدَاهُمْ فَإِنَّ ٱللَّهَ لَا يَهْدِي مَن يُضِلُّ﴾ [النحل ـ ٣٧] انتهى .

وكلامه في هذا المعنى يعزُّ حصره أو يتعذر. وكذلك صاحبه شمس الدين ابن القيم. كلامه في هذا الباب أشهر من أن يذكر، وأكثر من أن يحصر، إلا بكلفة ومشقة، وتقدم قوله في «المدارج» .

وقال أبو الوفاء بن عقيل: لما صعبت التكاليف على الجهال والطَّغام، عدلوا عن أوضاع الشرع[1] إلى تعظيم أوضاع وضعوها هم لأنفسهم، فسهلت عليهم[2]، إذ لم يدخلوا بها تحت أمر[3] غيرهم، وهم عندي كفار بهذه الأوضاع، مثل خطاب الموتى بالحوائج، ودَسِّ الرقاع في قبورهم، فيها: يامولاي افعل بي كذا وكذا، وتعليق الستور على القبور اقتداء بمن عبد اللات والعزى، والويل عندهم لمن لم يحضر مشهد الكف[4]، أو لم يَعْقِد على قبره، أو قبر أبيه بالآجر، ولم يقل الحمالون على جنازته: أبو بكر وعمر. انتهى .

والمقصود أن النصوص بهذا المعنى كثيرة شهيرة، والعاقل يسير فينظر .

ويكفي المؤمن أن دعاء الموتى والغائبين لا يُعْرف عن أحد من أهل العلم والإيمان الذين لهم لسان صدق في الأمة، ولم تأتِ به

---

(١) في ط: آل ثاني: «الشرك» وهو خطأ فاحش .

(٢) في ط: آل ثاني: «غيرهم» .

(٣) سقطت: «أمر» من ط: آل ثاني .

(٤) في ط: آل ثاني: «الكفر» .

شريعة من الشرائع، بل المنقول عن جميع الأنبياء يرده ويبطله، فإن الله حكى أدعيتهم، وتوجهاتهم، وما قالوه وأمروا به، وندب عباده إلى الاقتداء بهم فقال تعالى: ﴿أُوْلَٰئِكَ ٱلَّذِينَ هَدَى ٱللَّهُ فَبِهُدَاهُمُ ٱقْتَدِهْ﴾ [الأنعام ـ ٩٠].

وقد أجمع المسلمون على ذم البدع وعيبها. قال تعالى: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُواْ لَهُم مِّنَ ٱلدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَن بِهِ ٱللَّهُ﴾ [الشورى ـ ٢١]. وقال تعالى: ﴿قُلْ أَرَءَيْتُم مَّا تَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُواْ مِنَ ٱلْأَرْضِ، أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي ٱلسَّمَاوَاتِ ٱئْتُونِي بِكِتَابٍ مِّن قَبْلِ هَٰذَآ أَوْ أَثَارَةٍ مِّنْ عِلْمٍ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ [الأحقاف ـ ٤].

وفي حديث العرباض بن سارية: «إنه من يعش منكم فسيرى اختلافاً كثيراً، فعليكم بسنتي، وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي، تمسكوا بها، وعضوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل بدعة ضلالة»[1].

وهذا الوجه كافٍ[2] في الجواب، للاتفاق على وجوب الاعتصام بالكتاب والسنة.

---

(١) تقدم تخريجه ص

(٢) في «أ» و«جـ»: «كافي».

فصـــل

قال العراقي : (والأصل في ذلك قوله تعالى: ﴿يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ ٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ وَٱبْتَغُوٓا۟ إِلَيْهِ ٱلْوَسِيلَةَ﴾) الآية [المائدة ـ ٣٥]) .

قلت : يريد العراقي أن الآية أصل في دعاء الصالحين، والتوجه بهم إلى الله وجعلهم وسائط بين العباد وبين الله، ووسائل إليه في قضاء حاجاتهم، وتفريج كرباتهم .

والجواب : أن هذا القول صدر عن جهل بمسمى الوسيلة شرعاً، فإن الوسيلة في شرع الله الذي شرعه على ألسن جميع رسله، هي عبادته وحده لا شريك له، والإيمان به، وبرسله، والأعمال الصالحة التي يحبها ويرضاها، كما في البخاري وغيره من حديث الثلاثة الذين انطبقت عليهم الصخرة في غار، فتوسلوا إلى الله تعالى بأعمالهم الصالحة من البر والعفة والأمانة(١). وكذلك ما شرع من واجب أو مستحب .

قال تعالى: ﴿أُو۟لَـٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ ٱلْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ﴾ [الإسراء ـ ٥٧] وابتغاؤها بالقيام بما أمر به، وأحبه، ورضيه، من الأعمال الصالحة .

---

(١) أخرجه البخاري في صحيحه ـ كتاب الإجارة ـ باب من استأجر أجيراً فترك أجره. ٤/٤٤٩. ومسلم في صحيحه، كلاهما عن ابن عمر رضي الله عنهما .

وأما دعاء غير الله فليس وسيلة[1] شرعية، بل هو وسيلة أهل الشرك والجاهلية، من أعداء الرسل في كل زمان ومكان، والله لا يأمر بالشرك ولا يرضاه ﴿قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِٱلْقِسْطِ وَأَقِيمُواْ وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَٱدْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ﴾ [الأعراف ـ ٢٩] .

فكيف يتوسل إليه بالشرك به الذي هو أظلم الظلم، وضد القسط، والذي يمنع من إقامة الوجوه له عند المساجد، وهو ـ أي الشرك ـ حقيقة التوسل الذي قصده المشركون. قال الله تعالى: ﴿فَلَوْلَا نَصَرَهُمُ ٱلَّذِينَ ٱتَّخَذُواْ مِن دُونِ ٱللَّهِ قُرْبَاناً ءَالِهَةً﴾ [الأحقاف ـ ٢٨]. وقال تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ ٱتَّخَذُواْ مِن دُونِهِۦٓ أَوْلِيَآءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَآ إِلَى ٱللَّهِ زُلْفَىٰٓ﴾ [الزمر ـ ٣] فهذا قد يسمى توسلاً، فإن لفظ التوسل صار مشتركاً، فيطلق شرعاً على ما يقرب إلى الله من الأعمال الصالحة التي يحبها الرب ويرضاها، ويطلق على التوسل بذوات الصالحين ودعائهم واستغفارهم، ويطلق في عرف عباد القبور على التوجه إلى الصالحين ودعائهم مع الله في الحاجات والملمات .

والمراد بالآية هو[2] الأوَّل عند أهل العلم والمفسرين .

وأما التوسل بذوات الأنبياء والصالحين بدون طاعتهم وبدون استغفارهم فهذا لم يشرع[3]، ولا أصل له[4]، فإن التوسل بالأنبياء

---

(١) في «أ» و«جـ»: «بوسيلة» .

(٢) سقطت: «هو» من ط: آل ثاني .

(٣) في ط: آل ثاني: «يشرح» .

(٤) سقط ما بعد قوله «ولا أصل له» من «أ» إلى قوله: «وأكبر منه من يدعوهم» .

مع معصيتهم ومخالفتهم في الدين والملة، قد دلت آية سورة التحريم على المنع منه، وعدم الانتفاع بالتعلق والقرابة والنسب والتوسل بذلك لمن لم يؤمن بما جاءوا به من الهدى ودين الحق .[1] وكذلك في الحديث لما أنزل عليه قوله: ﴿وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ ٱلْأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء ـ ٢١٤] قال: «يامعشر قريش اشتروا أنفسكم من الله لا أغني عنكم من الله شيئاً»[2] .

وأكبر من[3] هذا من يدعوهم، ويستغيث بهم، ويتقرب إليهم بعبادتهم على أنها وسيلة له، وشفعاء، فإن هذا هو عين الشرك الذي ذمه القرآن وعابه، وإن سمي توسلاً .

وأما ما ذكره بعد هذا الكلام من نسبة الذي ينهى عن دعاء غير الله إلى الجهل وعدم الفهم، فهذا يتناول كل من نهى عن دعاء الأنبياء والصالحين، ومعلوم أن الرسل نهت عن دعاء غير الله بما لا يقدر عليه إلا الله، بل وفيما لا تدعو[4] إليه حاجة ولا ضرورة من جنس المسألة، فلازم كلامه مسبة الأنبياء، وأتباعهم إلى يوم القيامة، فنعوذ بالله من حال أهل الجهالة والسفاهة .

---

(١) سقط الحديث من «جـ» .

(٢) البخاري في صحيحه ـ كتاب التفسير ـ تفسير سورة الشعراء، باب (وأنذر عشيرتك الأقربين) ٨/٥٠١ .

(٣) في «أ»: (وأكبر منه من يدعوهم) .

(٤) في «أ» و «جـ»: «تدعوا» .

فصـــل

قال العراقي: (إنكم تكَفِّرون بالحلف بغير الله، ويُكَفِّر به السابقون من أهل بلدكم، وهو ليس بشرك ولا كفر، بل هو مكروه كراهة تنزيه، للأدلة على ذلك، ولأنه قد ورد أن النبي ﷺ قال لبعض أصحابه: «لا وأبيك»، ولأن الترمذي ترجم على هذه المسألة بالكراهة، وساق حديث ابن عمر «من حلف بغير الله فقد أشرك»، وأن هذا يدل على الكراهة للترجمة، ولأنه ساق الرواية الأخرى عن ابن عمر «من حلف بغير الله فقد كفر» وقال بعدُ: هذا محمول على التغليظ والزجر، كالريا الذي فسر به قوله تعالى: ﴿فَمَن كَانَ يَرْجُواْ لِقَآءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلاً صَالِحاً﴾ الآية [الكهف ـ ١١٠]) .

والجواب أن يقال: في هذا الكلام من الجهل والخلط ما يتنزه عنه العاقل فضلاً عن العالم، من ذلك أنه قال: الحلف بغير الله ليس بشرك ولا كفر. ثم ساق حديث ابن عمر: «من حلف بغير الله فقد أشرك» ثم قادته المقادير إلى أن نطق بالرواية الأخرى: «من حلف بغير الله فقد كفر» فقف وتأمل هذه العبر!! ثم استدل بأن الترمذي ترجم بالكراهة، وهو أول من يخالف الترمذي في أكثر مافي سننه، مع أنه لم يفهم كلام الترمذي، ولا حام حول مراده .

ويقال: مسألة الحلف بغير الله تظاهرت وتواترت النصوص النبوية بالنهي عنها، ودلّت على أنه شرك لا يحل ولا يجوز، كما ذكره أصحاب الكتب الستة، وأهل المسانيد من حديث: أبي هريرة، وعمر، و[1]ابنه، وابن مسعود، وغيرهم، وإنما ساق الترمذي حديث ابن عمر. والترمذي ـ رحمه الله ـ أثبت أنه شرك، وجعله كالريا، والريا شرك بالنص والإجماع، وهو من الكبائر، إلا أنه ليس مما ينقل عن الملة ويوجب الردة، للآيات والأحاديث. وكلام الترمذي يدل على هذا، وقد جعله مثل الريا، وقاسه عليه في الحكم، وحمله على هذا الحمل، والتأويل: أن الرواية الأخرى التي خرجها عن ابن عمر فيها تكفير من حلف بغير الله، والحكم بأنه كفر، وأراد الترمذي أن هذا الكفر ليس هو مما يخرج عن الملة كالشرك الأكبر، بل كفر دون كفر، وشرك دون شرك، وظلم دون ظلم، كما قاله البخاري في «صحيحه» وتسميته هذا كفراً من باب التغليظ، هذا مراده رحمه الله، وأما كونه شركاً محرماً فلم ينفه الترمذي، ولم يتعرض له بتأويل، بل أثبته وقال به، لأنه جعله مثل الريا .

وهذا الجاهل اغتر بكونه ترجم بالكراهة، والكراهة في عرف هذا الرجل إنما تطلق على التنزيه، هذا وجه ضلاله، ولم يدر أن إطلاقها على كراهة التنزيه عرف حادث، وأن الكراهة في عرف الكتاب والسنة وقدماء الأمة تطلق على التحريم. قال تعالى بعد أن

---

(١) سقطت «و» من ط: آل ثاني .

ذكر المحرمات المتفق عليها في جميع الكتب السماوية ﴿كل ذلِك كَانَ سَيِّئُهُ عِندَ رَبِّكَ مَكْرُوهاً﴾ [الإسراء ـ ٣٨] .

وفي الحديث: «إن الله يكره لكم قيل وقال، وكثرة السؤال، وإضاعة المال»[١]. وأظن هذا يحمل كل ما تقدم على كراهة التنزيه .

قال الترمذي رحمه الله: (باب كراهة الحلف بغير الله) وساق بسنده حديث ابن عمر: «من حلف بغير الله فقد أشرك» وسكت الترمذي على هذا، ولم يتعقبه بتأويل. ثم قال: (بابٌ)[٢] وساق بسنده الرواية الأخرى عن ابن عمر «من حلف بغير الله فقد كفر»[٣] وتأوَّل لفظه «كفر» بأنها على وجه الزجر والتغليظ، لأن

---

(١) أخرجه البخاري في صحيحه ـ كتاب الاستقراض ـ ٨٧/٣ ط استانبول، ومسلم في صحيحه ـ كتاب الأقضية ـ ١٣٤١/٣. عن المغيرة بن شعبة أنه سمع النبي ﷺ يقول: «إن الله كره لكم ثلاثاً: قيل وقال، وإضاعة المال، وكثرة السؤال» وله ألفاظٌ عندهما.

(٢) في نسخة الترمذي المطبوعة مع شرحه «تحفة الأحوذي» ١٣٢/٥ـ١٣٥، و«عارضة الأحوذي» ١٦/٧ـ١٨، والطبعة السلفية ٤٥/٣: باب في كراهية الحلف بغير الله، وساق فيه حديث: «ألا إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم» «..ليحلف حالف بالله أو ليسكت» ثم قال: باب، وساق حديث ابن عمر «من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك».
وفي طبعة الحلبي، ١٠٩/٣ـ١١٠: باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله. ثم ساق الأحاديث السابقة تحت هذه الترجمة ولم يفصل بـ «باب»، وكذا في طبعة الدّعاس، ٢٥١/٥ـ٢٥٤ .
قلت: لعل المؤلف وقع في يده نسخة من سنن الترمذي على ما وصف. لاسيما وتغاير النسخ في كتاب الترمذي أمر مشاهد .

(٣) أخرجه أبو داود ـ كتاب الأيمان والنذور ـ من سننه ٥٧٠/٣، والترمذي ـ كتاب الأيمان والنذور ـ من سننه ١١٠/٤ والإمام أحمد في مسنده، وابن حبان في =

= صحيحه ـ كما في الموارد ص ٢٨٦، والحاكم في مستدركه ٢٩٧/٤، والبيهقي في سننه ٢٩/١٠ كلهم عن سعد بن عبيدة قال: سمع ابن عمر رجلاً يحلف: لا والكعبة، فقال له ابن عمر: إني سمعت رسول الله ﷺ، يقول: «من حلف بغير الله فقد أشرك» .

ولفظ ابن حبان: «قال: كنت عند ابن عمر، فحلف رجل بالكعبة، فقال ابن عمر: ويحك لا تفعل.. إلخ» .

وفي لفظ لأحمد ٥٨/٢ـ٦٠: «قال: كنت مع ابن عمر في حلقة. قال: فسمع رجلاً في حلقة أخرى وهو يقول: لا وأبي، فرماه ابن عمر بالحصى. فقال: إنها كانت يمين عمر، فنهاه النبي ﷺ وقال: «إنها شرك» .

وقد أعلَّ البيهقي هذا الحديث بقوله بعد إخراجه: «وهذا مما لم يسمعه سعد بن عبيدة من ابن عمر» .

ثم احتج البيهقي على هذه الدعوى بما أخرجه من طريق الإمام أحمد ـ وهو في المسند ٢ / ١٢٥ ـ ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن منصور عن سعد بن عبيدة قال: كنت عند عبدالله بن عمر فقمت وتركت رجلاً عنده من كندة، فأتيت سعيد بن المسيب. قال: فجاء الكندي فزعاً. فقال: جاء ابن عمر رجل فقال: أحلف بالكعبة. قال: لا ولكن احلف برب الكعبة. فإن عمر كان يحلف بأبيه. فقال رسول الله ﷺ: لا تحلف بأبيك فإنه من حلف بغير الله فقد أشرك. اهـ .

والكندي المذكور اسمه محمد كما جاء في بعض أسانيد أحمد ٦٩/٢. وهو مجهول كما نص عليه أبو حاتم انظر الجرح والتعديل ١٣٢/٨ .

قلت: وهذا الإعلال ليس بجيد، فإن الألفاظ التي تقدم ذكرها تردّه، وتصرح بحضور سعد بن عبيدة هذه الحادثة، وقد اجتمع على لفظها ثقتان إمامان: الأعمش عند أحمد، والحسن بن عبيد الله النخعي عند ابن حبان .

ويجمع بين الروايتين: بتكرر الحادثة، فمرّة سمعها سعد من ابن عمر، ومرّة سمعها من الكندي. ومن تأمل اللفظين ظهر له ذلك. والله تعالى أعلم .

لأن الحلف بغير الله لا ينقل عن الملة، بل هو كالريا في عدم الردة، وإن كان شركاً .

إذا عرفت هذا فالعراقي دلّس، وجعل البابين باباً واحداً، وجعل كلام الترمذي في تأويله لفظة «كفر» راجعاً إلى كلا البابين، وأن الحلف مكروه كراهة تنزيه، والترمذي لم يتعرض لكونها للتنزيه .

وأما قوله: (إنكم تكفرون به، وترون أنه كفر) فهو كذب بحت، وفرية ظاهرة، ما قال أحد ممن يعتدُّ به عندنا إنه كفر مخرج عن الملة. وقد يُطلق العالم والمفتي ما أطلقه الرسول ﷺ في مثل هذا، ويقف حيث وقف، ومن أنكر هذا الإطلاق فقد أنكر على الرسول ﷺ .

على أن ابن قيم الجوزية قال: قد يكون ذلك شركاً أكبر بحسب ما قام بقلب قائله، وقاله القاضي عياض من المالكية. وهذا ظاهر لا يخفى إذا قصد تعظيم من حُلف به كتعظيم الله .

وأما استدلال هذا العراقي على عدم التحريم بقوله ﷺ: «من حلف باللات والعزى فليقل: لا إله إلا الله»[1] فهذا الاستدلال والفهم ليس بشيء .

---

(١) رواه البخاري في صحيحه _ كتاب الأيمان والنذور _ ٥٣٦/١١، ومسلم في صحيحه _ كتاب الأيمان _ ١٢٦٧/٣_١٢٦٨ .

والحديث دليل على التحريم، والاستدلال به عليه هو عين الفقه عن الله ورسوله، لأنه أَمَرَ من حلف بغير الله أن يكفِّر بتجديد الإسلام، والإتيان بكلمة الإخلاص التي تضمنت البراءة من الشرك، وإثبات التوحيد .

وقد قال لقريش وغيرهم من عباد الأصنام: قولوا: «لا إله إلَّا الله تفلحوا»[1]. وقال لعمه: «قل لا إله إلَّا الله كلمة أحاج لك بها عند الله»[2] .

---

(١) أخرجه الإمام أحمد في مسنده ٣٧٦/٥ عن شيخ من بني مالك بن كنانة قال: رأيت رسول الله ﷺ بسوق ذي المجاز يتغللها يقول: «يا أيها الناس قولوا لا إله إلا الله تفلحوا...» .

قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٢/٦: رجاله رجال الصحيح اهـ .

وأخرجه الإمام أحمد في مسنده أيضاً ٣٤١/٤ عن ربيعة بن عباد من بني الديل وكان جاهلياً قال: رأيت رسول الله ﷺ في الجاهلية في سوق ذي المجاز وهو يقول... فذكره .

قال الهيثمي في المجمع ٢٢/٦: رواه أحمد وابنه والطبراني في الكبير بنحوه والأوسط باختصار بأسانيد، وأحد أسانيد عبدالله بن أحمد ثقات الرجال... اهـ .

وفي الطبراني عن منبت الأزدي نحوه. قال الهيثمي في المجمع ٢١/٦: وفيه منبت بن مدرك ولم أعرفه، وبقية رجاله ثقات اهـ .

وفي الطبراني أيضاً عن مدرك نحوه. قال الهيثمي: ورجاله ثقات اهـ .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه ـ كتاب التفسير ـ ٥٠٦/٨، ومسلم في كتاب الإيمان من صحيحه ٥٤/١ كلاهما عن سعيد بن المسيب عن أبيه.. به .

وفي صحيح مسلم من حديث أبي هريرة .

فإن[1] كان ذاك يدل على الكراهة، فهذا ايضا إنما يدل عليها. فسبحان من حال بين قلوب هؤلاء وبين الفقه عنه، ومعرفة المراد من كلامه وكلام رسوله .

وفي الحديث: «إن حسنة التوحيد تمحو الشرك وتكفره، فإن الإسلام يَجُبُّ ما قبله». قال ابن مسعود: «لأن أحلف بالله كاذباً أحب إلي من أن أحلف بغيره صادقاً»[2] .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية ـ قُدِّس سِرُّه ـ بعد أن ذكر تحريم الحلف واستدل له: ومعنى قول ابن مسعود: «أن حسنة التوحيد أعظم من حسنة الصدق، وسيئة الشرك أعظم من سيئة الكذب». مع أن الكذب محرم بالإجماع .

وأما ما حكاه عن شيخنا الشيخ محمد بن عبدالوهاب رحمه الله أنه قال في «مختصر الإنصاف» : ويكره الحلف بغير الله، وأن الشيخ استدل للكراهة. فلا يخفي أن العراقي دلس هنا ولبّس، فأسقط من العبارة كلام ابن عبدالبر، وحكاية الإجماع على التحريم، هذا تدليسه، وأما تلبيسه: فإن الشيخ قال بعد ذلك: وقيل يجوز. فأخره وحكاه بصيغة التمريض. وذكر أن القائل استدل لهذا: بأن الله أقسم بمخلوقاته، وبقوله: «أفلح وأبيه إن صدق» وبقوله في حديث أبي

---

(١) في ط: آل ثاني: «فإذا» .

(٢) رواه الطبراني في الكبير ٢٠٥/٩. قال الهيثمي في المجمع ١٧٧/٤: رجاله رجال الصحيح .

العشراء: «اما وابيك لو طعنت في فخذها أجزاك»(١) ثم تعقب الشيخ هذا، وذكر أن أحمد لم يثبت حديث أبي العشراء. واستدل بقوله: «إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت»(٢) وبحديث ابن عمر «من حلف بغير الله فقد أشرك» وقرر الشيخ أدلة التحريم .

والشيخ رحمه الله في كتاب «التوحيد» استدل على هذه المسألة بقوله تعالى: ﴿فَلَا تَجْعَلُواْ لِلَّهِ أَندَاداً وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة ـ ٢٢]. وترجم بالآية على هذه المسألة، وساق حديث ابن عمر، وما روي عن ابن عباس، ومنه: والله وحياتك .

---

(١) أخرجه أحمد ٤/٣٣٤، والترمذي ٤/٧٤، وأبو داود في سننه ٨/٢٣ ـ كتاب الأضاحي ـ باب في ذبيحة المتردية، والنسائي ٧/٢٢٨، وابن ماجه ٢/١٠٦٣ كلهم عن حماد بن سلمة عن أبي العشراء الدارمي عن أبيه قال: قلت يارسول الله أما تكون الزكاة إلا في الحلقِ واللَّبَّةِ ؟

قال: «لو طعنت في فخذها لأجزأ عنك» هذا لفظه عندهم .

وفي رواية لأحمد «وأبيك» .

قال الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث حماد بن سلمة، ولا نعرف لأبي العشراء عن أبيه غير هذا الحديث، واختلفوا في اسم أبي العشراء... إلخ أهـ .

وقال الخطابي: ضعفوا هذا الحديث لأن راويه مجهول، وأبو العشراء لا يدرى من أبوه، ولم يرو عنه غير حماد بن سلمة. أهـ من المعالم .

وقال الذهبي في الميزان ٤/٥٥١ في ترجمة أبي العشراء بعد أن ذكر قول البخاري في أبي العشراء في حديثه واسمه وسماعه من أبيه نظر. قلت: ولا يدري من هو ولا من أبوه. وانفرد عنه حماد بن سلمة.. أهـ .

(٢) رواه البخاري في صحيحه ـ كتاب الأيمان والنذور ـ ١١/٥٣٠ ومسلم في صحيحه ـ كتاب الأيمان ـ ٣/١٢٦٦ـ١٢٦٧ .

وأما الجواب على قوله : «أفلح وأبيه» وقوله: «أما وأبيك» فلأهل العلم عنه أجوبة معروفة في محلها، منها: أن هذا ليس من جنس اليمين المقصودة بل هو مما جرى على ألسنتهم من غير قصد، مثل قوله: تربت يداك، ثكلتك أمك، ويح عمار. وهذا الجواب ذكره كثير من الناس .

وقيل: إن ذلك منسوخ. واستدل القائل لهذا القول بما لا يمكن أمثال هذا العراقي نقضه، وبعضهم تكلم في المسند ولم يثبت هذا كما تقدم عن أحمد في حديث أبي العشراء .

وهذا آخر ما أوردناه: والحمد لله حمداً كثيراً كما ينبغي لكرم وجهه، وعز جلاله، وعظيم سلطانه. وصلى الله على عبده ورسوله محمد النبي الأمي، وعلى آله وأصحابه، وسلم تسليماً كثيراً إلى يوم الدين آمين(*) .

(*) اتفقت النسخ على هذه الخاتمة، وبعدها في «أ»: (كتبه من إملاء مؤلفه ـ عفا الله عنه ورحمه ـ عبدالعزيز بن ناصر بن راشد بن تريكي) اهـ.، وفي «جـ»: (رحم الله مؤلفه وعفا عنه وعن والديه وجزاه عن الإسلام والمسلمين خيراً وغفر الله لكاتبه ووالديه وذريته وإخوانه ولجميع المسلمين. آمين يارب العالمين) اهـ وعلى جنب الصفحة: (بلغ مقابلة وتصحيحاً حسب الطاقة والإمكان) .

قال كاتبه ـ عفا الله عنه ـ تم الفراغ من مقابلة هذه الرسالة، والتعليق عليها قدر الطاقة في اليوم الثاني والعشرين من شهر الله الحرام، سنة عشر وأربعمائة وألف من هجرة المصطفى ﷺ. والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات، وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .

كتبه/ عبدالسلام بن برجس بن ناصر آل عبدالكريم

أطـــراف الأحـــاديث

طرف الحـــــــــــــــــــديث صحيفته

آمركم بأربع وأنهاكم عن أربع ٥٠
أجعلتني لله نداً ١٢٠
احفظ الله يحفظك ٧٦
إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث ٦٩
إذا هم العبد بالسيئة ٧٩
ألا أنبئكم بأول أمري وآخره ١٣٠
ألا تبايعون؟.. على أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً ١١٧
أفضل الدعاء يوم عرفة: لا إله إلا الله.. .... ١١٠
أفلح وأبيه إن صدق ١٤٧
اللهم اجعل فناء أمتي بالطعن والطاعون ١٣١
أما إنهم لم يكونوا يعبدونهم، ولكنهم كانوا إذا أحلوا لهم شيئاً
استحلوه ١٠٢
أما وأبيك لو طعنت في فخذها أجزاك ٤٧
إن أولئك إذا كان منهم الرجل الصالح ١٢٢
أن تجعل لله نداً وهو خلقك ٣٧
إن الله يكره لكم: قيل وقال ١٤٣

* * * * *

الحج عرفة ١٠٩

* * * * *

دعوة أخي ذي النون ما دعا بها مكروب إلا... ١١٣ــ١٣٠
الدعاء سلاح المؤمن ١١٠
الدعاء مخ العبادة ١١٠
الدعاء هو العبادة ١٠٨

* * * * *

ذهاب الإسلام من ثلاثة (أثر) ٦٦

* * * * *

فما تعارف منها ائتلف ٨٢

* * * * *

قد تركتكم على البيضاء ليلها كنهارها ٨٤ ــ ١٣٧
قولوا: لا إله إلا الله تفلحوا ١٤٦
قل: لا إله إلا الله أحاج بها عند الله ١٤٦
قصة الثلاثة أصحاب الغار ١٣٨
قصة عكرمة لما فرَّ يوم الفتح ١١٢

* * * * *

كان جبريل يأتي النبي ﷺ في صورة دمية ٧٧
كم كنت تعبد؟ ١١٥

* * * * *

لعن الله اليهود والنصارى ٩٤ ــ ١٢٢
لولا دعوة أخي سليمان لأصبح موثقاً ١٣٠
لو يعطى الناس الناس بدعواهم ٨٢

* * * * *

من تعلق شيئاً وكل إليه ١١٧

من حلف بغير الله فقد أشرك ١٤١ـ١٤٣
من حلف بغير الله فقد كفر ١٤٨
من حلف باللات والعزى فليقل: لا إله إلا الله ١٤٥
من قال في القرآن برأيه ٥٨
من نزلت به فاقة فأنزلها بالناس لم تسد فاقته ١٢٦

* * * * *

هم شَرُّ قتلى تحت أديم السماء ٣٩
هل كان فيها من وثن ١٢٣

* * * * *

(ويلكم قدٍ قدٍ) عند قول المشركين: إلا شريكاً هو لك... ... ١٢٩

* * * * *

لا تتخذوا قبري عيداً ٩٠
لا تجعلوا بيوتكم قبوراً ٩١
لا تحل المسألة إلا لثلاثة ١٢٨
لا تزال المسألة بأحدكم حتى ١٢٥
لا تنسنا يا أخي من صالح دعائك ٤٨
لا يبقين في رقبة بعير قلادة من وتر ١١٧

* * * * *

يامعشر قريش اشتروا أنفسكم ١٤٠
يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم ٣٩

* * * * *

طرف الحديث	صحيفته

من حلف بغير الله فقد أشرك ١٤١ـ١٤٣
من حلف بغير الله فقد كفر ١٤٨
من حلف باللات والعزى فليقل: لا إله إلا الله ١٤٥
من قال في القرآن برأيه ٥٨
من نزلت به فاقة فأنزلها بالناس لم تسد فاقته ١٢٦

* * * * *

هم شرٌّ قتلى تحت أديم السماء ٣٩
هل كان فيها من وثن ١٢٣

* * * * *

(ويلكم قدٍ قدٍ) عند قول المشركين: إلا شريكاً هو لك... ... ١٢٩

* * * * *

لا تتخذوا قبري عيداً ٩٠
لا تجعلوا بيوتكم قبوراً ٩١
لا تحل المسألة إلا لثلاثة ١٢٨
لا تزال المسألة بأحدكم حتى ١٢٥
لا تنسنا يا أخي من صالح دعائك ٤٨
لا يبقين في رقبة بعير قلادة من وتر ١١٧

* * * * *

يامعشر قريش اشتروا أنفسكم ١٤٠
يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم ٣٩

* * * * *



الفهرس

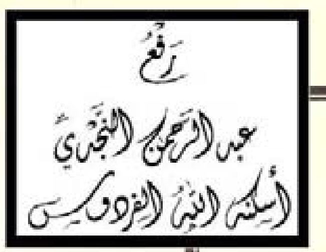
* مقدمة التحقيق ٥
* النسخ المعتمدة ٨
* تنبيه على الإسم الصحيح لهذا الكتاب ١٠
* ترجمة المؤلف ١٢
* تقاريظ بعض علماء العراق لهذه الرسالة ١٧
* نماذج من النسخ الخطية ٢٣
* مقدمة المؤلف، وفيها وصف رسالة المردود عليه، وبيان وجوب جهاد الكفار بالسيف والحجة، ووجوب إنكار المنكر ٣١
* فصل في ردِّ قوله: إنه على معتقد الإمام أحمد وشيخ الإسلام وتلميذه والسلف عامة ٣٥
* الردّ على زعمه أنه يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر وبيان أن دعاء الصالحين ونداءهم من أعظم المنكرات ٣٦
* ردّ قول العراقي إنه لا يكفِّر الناسَ بهذه الأشياء ـ يعني بدعاء غير الله ٣٨
* تصريح الكتاب والسنة بتكفير من دعا غير الله ٣٩
* بيان تلبيس العراقي بقوله: إن ابن تيمية وابن القيم لا يكفران أحداً من أهل القبلة ٤٠
* نقض قوله: إني رأيت لمن يدعو الصالحين.. أدلة صحيحة ونيات صالحة ما تخرج عن التوحيد ٤٢

* دعاء الأموات والغائبين سبب للهلاك في الدارين ٤٤
* فصل: في ابتداء العراقي بإيراد أدلته في جواز دعاء الصالحين. وبيان تهافتها وتساقطها وكشفها عن حقيقة علم هذا العراقي. وأول أدلته: طلب نبي الله سليمان عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام من آصف ما لا يقدر عليه إلا الله حيث طلب منه إحضار العرش ٤٧
* ردّ قوله إن دعاء الصالحين يجوز إذا اعتُقِدَ أن الله هو الفاعل وأنهم أسباب ٥٠
* فصل: في استدلاله على جواز دعاء الأموات بقوله: «فعند أهل السنة أفعال العبد مخلوقة لله، وعند المعتزلة أن المخلوق خالق لأفعاله، ومع هذا فأهل السنة لا يكفرونهم» وتبيين وجه الإستدلال ونقضه .. ٥٢
* ذكر معتقد أهل السنة في أفعال العباد. وذكر أول من أحدث قول القدرية ٥٢
* لا تلازم بين مسألة خلق أفعال العباد وبين دعاء الصالحين ٥٣
* قول العراقي كذباً وبهتاناً: «وكان أحمد يصلي خلف المعتزلة وكل السلف كذلك» ٥٤
* فصل: قال العراقي مستدلاً على جواز دعاء الصالحين: «وهذا من باب الكرامة..» وبيان سقوط هذا الدليل وانهياره ٥٦
* عبّاد المسيح يحتجون على عبادته بمثل ما احتج به هذا الجاني ٥٦
* نكتة بديعة عن بعض عوام الموحدين ٦٠
* فصل: الدليل الثالث الذي استدل به العراقي على جواز دعاء الصالحين وندائهم بالحوائج قوله تعالى وتقدس: ﴿فالمدبرات أمرا﴾ قال البيضاوي: هي أرواح الموتى. وبيان فساد الإستدلال بهذه الآية على المراد ٦٢

* تعريف الشرك ٦٤
* بيان أن من الموانع لفهم كتاب الله في هذه القضايا اعتقاد بعضهم أن ما حكى الله عن المشركين وما حكم عليهم خاص بقوم مضوا .. ٦٥
* ما ذكره البيضاوي في تفسير الآية لا يلتفت إليه ٦٥
* قول أهل التحقيق من المفسرين في تفسير هذه الآية وبيان أنه لا دليل فيها على دعاء غير الله ٦٦
* ردّ المؤلف زعم هذا العراقي أن ابن القيم وابن تيمية قالا: إن أرواح الموتى تدبر ٦٧
* ردّ استدلال العراقي على دعواه: برؤيا الأرواح عند النصر والظفر .. ٦٨
* نصوص من كلام ابن تيمية وابن القيم تبطل ما افتراه عليهما هذا العراقي ٧١
* تكذيب المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ ما نقله هذا العراقي الأفّاك عن ابن القيم في كتاب «الروح» ٧٢
* فصل: الدليل الرابع الذي استدل به العراقي على دعاء الصالحين قول الله تعالى: ﴿ولقد همت به وهمّ بها..﴾ وبيان فساد هذا الإستدلال ٧٣
* تنبيه على أن الكرامة ليست من لوازم المنزلة وعلو الدرجة ٧٣
* كلام المفسرين في هَمِّ يوسف ٧٩
* تبجح العراقي بنفسه وثناؤه عليها وتعقيب المؤلف على ذلك بكلام حسن ٨٠
* فصل: استدل الجاني على مذهبه الداني: «بإجماع الحنابلة وغيرهم على طلب الشفاعة من الرسول ﷺ بعد موته عند زيارته» وبيان كذبه في هذه الدعوى ووقاحته في هذه الفرية العظيمة ٨٣

* حكاية شيخ الإسلام الإجماع على المنع من دعائه ﷺ. وذكر أقوال الأئمة الأربعة فيما هو أقَلُّ شأناً من دعائه ﷺ ٨٥
* فصل: ذكر فيه المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ كلاماً طويلاً للعراقي حاصله:
١ ـ عدم تكفير من دعا غير الله. وأن الإستدلال على تكفيرهم بقوله تعالى: ﴿والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير﴾ وأمثال هذه الآية ليس بصحيح لأن المقصود بها السجود.
٢ ـ المراد بالآية عبّاد الأصنام والأخشاب ولم تتعرض للأنبياء والصالحين الذين يناديهم المسلم نداءً لا عبادة ٩٦
* الردّ على الهذيان السابق بكلام أشدُّ من وقع النبال ٩٦
* الكلام على الشفاعة المنفية والمثبتة ١٠٤
* فصل في ردّ قول العراقي: «إن الآية ـ يعني آية فاطر ـ صحيحة لكن الفهم ـ يعني الإستدلال بها على تكفير من دعا غير الله ـ باطل ١٠٧
* نقض قوله: إن الدعاء هو السجود في هذه الآية، وإن نداء الصالحين ليس بعبادة ١٠٧
* نقض قوله: «وهذا نداء لا دعاء» ١٢٩
* نقض قوله فيما تقدم: إن الشيخ ابن تيمية ذكر هذا على سبيل التغليظ والزجر وله مائة عبارة تنفي ذلك وتخالفه ١٣١
* سياق عبارات الشيخ ابن تيمية في إنكار الشرك وتكفير أهله والحكم عليهم بما حكم الله ورسوله في الدنيا والآخرة ١٣٢
* فصل: قال العراقي: والأصل في ذلك قوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة﴾ الآية ١٣٨

* فصل في ردِّ زعم العراقي أننا نكفّر بالحلف بغير الله، وردّ تقريره أن الحلف بغير الله مكروه ١٤١
* رد قوله: «إنكم تكفرون به ـ أي الحلف بغير الله ـ وترون أنه كفر» ١٤٥
* أطراف الأحاديث النبوية الواردة في الكتاب ١٥٠
* فهارس الموضوعات ١٥٣



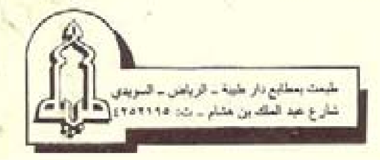


بيان بأسماء ما صدر عن هذه السلسلة

العنوان	المؤلف	الطبعة
١ - نحض شبهات على التوحيد	للشيخ عبدالله أبا بطين	الطبعة الثالثة تحت الطبع
٢ - الفواكه العذاب	للشيخ حمد بن معمر	الطبعة الثانية
٣ - الردّ على القبوريين	للشيخ حمد بن معمر	الطبعة الأولى
٤ - الضياء الشارق	للشيخ سليمان بن سحمان	تحت الطبع
٥ - سؤال وجواب في أهم المهمات	للشيخ عبدالرحمن بن سعدي	الطبعة الثالثة
٦ - تحفة الطالب والجليس	للشيخ عبد اللطيف	الطبعة الثانية
٧ - الصواعق المرسلة الشهابية	للشيخ سليمان بن سحمان	الطبعة الأولى
٨ - الرد على شبهات المستعينين بغير الله	للشيخ أحمد بن عيسى	الطبعة الأولى
٩ - كشف الشبهتين	للشيخ سليمان بن سحمان	الطبعة الأولى
١٠ - إقامة الحجة والدليل	للشيخ سليمان بن سحمان	الطبعة الثانية المصححة)
١١ - شفاء الصدور	(كتب على المطبوعة التي اعتمدتها: أصدرته دار الإفتاء العامة)	
١٢ - ردّ على جريدة القبلة	للشيخ سليمان بن سحمان	الطبعة الأولى
١٣ - الأسماء والصفات	للشيخ حمد بن معمر	تحت الطبع
○ تنبيه ذوي الألباب السليمة	للشيخ سليمان بن سحمان	مصوّرة عن الطبعة الأولى
○ تبرئة الشيخين الإمامين	للشيخ سليمان بن سحمان	مصوّرة عن الطبعة الأولى
○ مجموعة الرسائل والمسائل النجدية	لكبار أئمة الدعوة النجدية	مصوّرة عن الطبعة الأولى

تطلب هذه الرسائل من

دار العاصمة
الرياض - المملكة العربية السعودية
ص.ب ٤٢٥٠٧ - الرمز البريدي ١١٥٥١ - هاتف ٤٩١٥١٥٤



طبعت بمطابع دار طيبة - الرياض - السويدي
شارع عبد الملك بن هشام - ت: ٤٢٥٢١٩٥

سعر النسخة (١٠) ر.س

